

555



کچھ

فأمدد شرفه في أسلوبيه العظمى قال رجلان في علم الحجة  
العلماء في النظر العرفي فخرج الحجة الكبار وسالهم عن  
لهذه الحروف المتعديلات فيقال ان النسخة عام قالوا لا  
النسخة افراد او ارجاجا وقالوا ما فيها فغير ان في ذلك ما لا يكسر  
الاستفهام وكان مع استعمال النسخة ايضا في النسخة فاجابوا  
الاعمال من التزاي وجهد واليد

من كتب الحضر الى غيره

احمد بن علی حمزه قد

لطف الله بهم

۱۳۲۴

فصل من المحققين

*[Handwritten Arabic notes:]*

الحمد لله  
في يومه ما لا يخفى القدر  
المستحق بالهدوء من ذلك السحر  
هو في هذا السحر المستحق  
بما هي في حرمها مع الكونان  
طوبى لمن جعلوا الأجر  
منه.

[illegible]





لعبه من اذنا رب فانه لا يجوز له ان يذلل نفسه لان من دفعها  
فربها لموسر الله ما لم يمتنع له من المصير اذها من حاله الا  
لحق الحاضر

**كتاب الحدود**

والحدود الكتاب واكتسب ولا جماع اما الكتاب فنقول الله عز وجل  
للمؤمنين والذين آمنوا والكل واحد منهم ما صدقوا وقلوه واسارق  
والسارق فاقطعوا ايديهما حد لما كسبا نكالا لهم وقول الله عز وجل  
وللمؤمنين يرمون المحصنات فذرناهن بائعاتهم سيدا ما جلدوهن ثم ان  
جلدوهن فليارنا جلد الذين يخافون الله ويؤتونه ويسعون في  
الارض فسادا للدين وما الله بسفيه عاقل فليارنا جلدوا على ما جلدوا  
لن رسول الله صلى الله عليه وآله امار الحدود ولعل الا حرام ولا يطاهر  
باب حد الزاني الزنا حد لم حومه لعمه وسوله صلى  
الله عليه وآله وحده معلوم من صدور الدين فالفا على ما سبق  
والمتخلفه كما قال الله عز وجل ولا تقولوا الزنا انه كان حراما  
وشا سبيلها وما لعل للدين لا يدور مع الله الهام ولا يقتلون  
النفس التي حرموا الله الا بالحق ولا يزنون ومن يفعل ذلك يلق  
اناما تضاعفه له العذاب يوم القيمة ويجلدوه منه ما ناهى  
وروي عن النبي قال سالت النبي صلى الله عليه وآله عن الزنا هل يعظم  
عنا ان يجعله ذنبا وهو خطيئة قلت ان ذلك لعظيم حاله  
قلت ثم لي قال اني نكحت امرأة زانية فزادني عظمي قال قلت  
لي ما ان نكحت خبيلة حارة او بغيضا تؤولج خبيلة حارة والزنا  
هل من لطا صلى الله عليه وآله امراه محرمه من بغي عتده ولا يشبهه  
او يشبهه عتده او لطا امة محرمه عليه من غير ملك ولا شبهه  
ملكه هو ابع عاقل مختار عالما لنفسه ممد هو الزنا الذي لا يحرم  
به الحد وبه الجمع على من لعل الاسلام واستن طنا ان يجوز بالفا

عابا

عاقلا حرم لعل النبي صلى الله عليه وآله رشح الملعون بكنهه عن النبي  
حتى يحكمه وعن الحنفون حتى يلقن وعن الفقيه حتى يستنطق حرم  
وروي عن النبي صلى الله عليه وآله انه رشح يهوديين لما زنيا وعموم قوله  
لعل الزنا منه والحد الذي لا يبدل على عمومه على وجوب الحد على الذي اذ  
زنا وعلى الحدود المستأن من اذ ارتكب واستن طنا ان يجوز مختارا  
للزنا لا يامد يثا حد المصنوع على الزنا فيما تقدم واستن طنا ان يثا  
عالمنا المختار من لان الامم لو جدد على نفسه امراه فوطها ووطن انها  
لعمراته في ليلة يهرأ بها اليه ولم يعرف امواته فليارنا حد  
حرم لعل النبي صلى الله عليه وآله امار الحدود واستن طنا ان يثا  
المزني على طار غير زوجهها فوطها فطمانه انها لعمراته وليثا  
نفسها منه طمانه انه زوجهها فوطها فطمانه ولا حد على واحد منهما  
لما فتناه حرم وروي ان معاوية بن مالك الاسدي لما جاء اعترف  
بالزنا قال لك رسول الله صلى الله عليه وآله بعد اربع مولات اعترف  
الزني قال نعم قال فما هو قال اني نكحت امرأة حراما كانا في ارض  
خلانا مالام مثل الحد في الحرام قال نعم لك على انك لا بد ان تاتيها  
حراما على هذا الوجه حرمه بعلق عمر في ترك زعم المعوي  
يستعجبه وقد شهد عليه ان يكون دافع وسهل من معيد وحق  
را دافعا الى عماري وحيما صار كما اراد ان يفضي اليه على ايشانه  
رحلا من الحجاب رسول الله صلى الله عليه وآله قال زانت استن طنا لنفسها  
يعلمو وجعل على عفتة كاد حان ولا اشهد بها ورا اذ لك ملة  
عمر انك كبير وتترك زعم المعوي وحله الملائة والافرن والالح  
من ان يكون فضله او يرضعها الهاد الى الحق وانما الحق عليه السلام  
ولا لك لعل النبي صلى الله عليه وآله لم يرضع من المعصنة ولم يفضل بين  
ان يكون لوط في قيل اودب والظاهر سائر المعصنات  
من لعل النبي صلى الله عليه وآله ناهى ناهى حاسه لم يرضع لك ما حدها







والحضات من لسان الامام ملك الامان من لدنه ولقد اذاع  
 من المسجات ولما اهل السلام بلغوه لما قالوا لالحق اهل  
 هذا عماره من قبله ليعتق الحق لله ولما الحربه بلغوه لما  
 والذين يرمون المحضات للمواديه والحرار وما العند لمقله  
 لما محضه غير مساجين برده لعمامه من اسفاذ است ان  
 استمر الاحضات في السبع لعمده في الاشيا لان بعد وجب ولكن  
 جميعها سوطي اليوم لمقله صاعده كور في بعد احضات الا  
 ما خصه الدليل ويدرس الدليل الاسلام انه ليس بسوطي الاحضات  
 هو وهو ما روي ان عمور ان النبي صاعده لعمده في يومه  
 هو وعمر بن الخطاب الهول في رسول الله صلى الله عليه  
 فذكر ولان رجالهم وامره من سافعال لعمده رسول الله  
 صاعده عليه ما محمدي في القوله وما لول نصيحه ومكروه  
 ما لعمده في سلكه كدتم ان فيها اليوم ما لول القوله  
 فستمرها في حربه على الله اليوم لعمده ما لولها وما لولها  
 ما لولها عدل من سلكه اربعه برك موقعه فلكا اهل الله اليوم  
 فافوا احد في ما محمد وما لول اليوم ما لولها رسول الله صاعده عليه  
 فزعموا ما لول الله في عمور ان الرجل في على المراه فيهما  
 الحان يعني يكسب عليها حتى مع الحان فقه في سلكه في  
 لولها في ما لولها في سلكه وما لولها في سلكه في  
 الحان اذ لا يكسب عليه **ح** وعمر بن الخطاب في رسول الله  
 صاعده عليه لعمده في خاربه في سلكه عليها الحان ما لولها  
 دهر سلكه لا يقطع روي في حدها لم يفت دهما في حدها  
 النبي صاعده عليه ما لولها في سلكه دهما في سلكه عليها الحان  
 دال في على لولها في سلكه لولها في سلكه لولها في سلكه  
 بركه **ح** روي ان النبي صاعده لعمده في سلكه في سلكه

في سلكه في سلكه  
 في سلكه في سلكه  
 في سلكه في سلكه

ارضه من حرجت عمور في سلكه في سلكه في سلكه  
 لعمده في سلكه في سلكه في سلكه في سلكه في سلكه  
 ان المرض لولها في سلكه في سلكه في سلكه في سلكه  
 في سلكه في سلكه في سلكه في سلكه في سلكه في سلكه  
 فانه في سلكه في سلكه في سلكه في سلكه في سلكه في سلكه  
 البكر في سلكه في سلكه في سلكه في سلكه في سلكه في سلكه  
 منه في سلكه في سلكه في سلكه في سلكه في سلكه في سلكه  
 سلكه في سلكه في سلكه في سلكه في سلكه في سلكه في سلكه  
**ح** روي ان النبي صاعده لعمده في سلكه في سلكه في سلكه  
 النبي صاعده لعمده في سلكه في سلكه في سلكه في سلكه في سلكه  
 ان في سلكه في سلكه في سلكه في سلكه في سلكه في سلكه  
 حرجت لعمده في سلكه في سلكه في سلكه في سلكه في سلكه  
 زدها وما لولها في سلكه في سلكه في سلكه في سلكه في سلكه  
 معمر في سلكه في سلكه في سلكه في سلكه في سلكه في سلكه  
 اما لولها في سلكه في سلكه في سلكه في سلكه في سلكه في سلكه  
 انا ما لولها في سلكه في سلكه في سلكه في سلكه في سلكه في سلكه  
 في سلكه في سلكه في سلكه في سلكه في سلكه في سلكه في سلكه  
 ما سلكه في سلكه في سلكه في سلكه في سلكه في سلكه في سلكه  
 لعمده في سلكه في سلكه في سلكه في سلكه في سلكه في سلكه  
**ح** روي ان النبي صاعده لعمده في سلكه في سلكه في سلكه  
 عمر دال في سلكه في سلكه في سلكه في سلكه في سلكه في سلكه  
 زنت فان لولها في سلكه في سلكه في سلكه في سلكه في سلكه  
 لولها في سلكه في سلكه في سلكه في سلكه في سلكه في سلكه

في سلكه في سلكه

في سلكه في سلكه

في سلكه في سلكه  
 في سلكه في سلكه  
 في سلكه في سلكه



وان كانت شيا اطربها الا ان تضع ولدها القبا لانه  
 اذا لم يصفه تلك امر شرط ان كان لصبي من بطنه رحمت  
 وان لم يولد له امر حتى يقطعه ويستعني بها **ح**  
 وروى عن عليا عليه السلام ان رجل سئل في شهر رمضان  
 حتى صبي مرضه ما من امر امه السج بر ارحمه من بعد وضوءه  
 عشرين مالا عاوى له وكثر وعشرين جوارت على الله في ذلك  
 اذا ذكرت عاوى من ران ذكرت حم بحر او زما دعي كسالة فانه  
 يكثر ما فعله للعبد **فصل** وروى عن علي عليه السلام انه قال  
 اذا زني في ليلة فقلناه قال لم يفته لم يست ذلك عديا  
 عنه **فصل** قال لم يفته وان كان الحد المسمى هو الزم  
 وروى عن علي عليه السلام انه قال من سجد للمرحم **ح** وقوله  
 على عليه السلام اذا زنا الحد وذا انتنته يدك على ذلك المرحم  
 اذا وطئ الحاربه المرحومه عنه وادعي الحد بالبحر من دعي  
 عنه الحد ودل على ان من وطئ امرأه من طلقها بالثنا  
 وروى عنه من غير ما بالاختتم وادعي الحد صار ذلك  
 شبهه وروى عنه الحجة **فصل** وروى عن علي عليه السلام  
 لما ان طر وقع على حاربه امراته قال الا زنته وروى عن  
 عمر انه حلفه ما به دل على ان من وطئ حاربه امراته وادعي  
 الحد حلفه ان ذلك ملا انتنته حرمه من الماسك **ح**  
 وما روى عن علي عليه السلام ان من طر وقع على حاربه امراته فقال  
 له علي عليه السلام ما صنعت فقال لي وما لها في ذنبي وادعي  
 الحد ما به حرم **فصل** عاوى ان يكره امرأه وصدقه على ذلك

والله

وقالت لعنفل الفعل ولا تحت لك وطهها والعنق في ماله  
فانها لا اعالته ولم يعلم الزوج بحسبه في عيده احدثهم  
لمن جمعها بل لم يجرى في **قصة** مال الله تعالى والافاقين  
الفا حسته من ثباتك فاستسعدوا لعنفل اربعة عتقهم الا انه  
وجال على امره ما يوافيه سبعة افا وليت عند الله ثم افا  
دفع الى الزنا المست لا سباهه اربعة **حور** وروى في سبعة  
انعامه مال الله هو الله اريت لو وجدت مع امرؤ في حلاله  
حتى ان اربعة سباهه اربعة **حور** وروى في الحور الاول  
في المنة الذي يشهد على المعص من سبعة ولم يسجدوا لاجله  
الميل الى الحور حله على المنة ولم يحل المعص **حور** وروى ان  
لثمة سجدوا على حلال الزنا وقال الراعي ان سباهي يوب واحد  
ما كان هذا اياه ذلك فحله على علم المنة وعور الرجل  
والمرأة ذلك على انه لا يقتل في الزنا من السهو الا اربعة  
والاصح الشهادة حتى يسجدوا انهم راوه يؤذ وسباهوا الا بلع  
في وقت واحد في مكان واحد ولا يجدون بعد كل اربعة  
لعله يعلم امره ان اربعة سباهه اربعة سباهه اربعة  
صحت سباهه اربعة سباهه اربعة سباهه اربعة سباهه اربعة  
اسلامهم لئلا من ليس مسلم لا يقتل سباهه اربعة سباهه اربعة  
عن عدلهم لانهم سباهه اربعة سباهه اربعة سباهه اربعة  
كما عدم فالزنا له اولى من سباهه اربعة سباهه اربعة  
من كان كليل البصر حتى عليه مشاهده من اربعة سباهه اربعة  
فالكل سباهه اربعة سباهه اربعة سباهه اربعة سباهه اربعة

[illegible]



و ابن مسعود راي انهم في الصلاة فوجد ان يحرق بحرق **الاحكام**  
 فيكون حجة ولا فصل بين الاقرار بالثبوت او بشرط الحوا والسمع  
 ولا ينفذ رجوعه منها بعد الاقرار بما سأل الاقرار بالثبوت لان  
 في البسوة بسط عنه القطع دون النقصان والواط محرم  
 وما عليه فاسن وسخلة كانه مال يعطى ولو طاردا ما لغزوه  
 اما انزل الفاضل ما سلفكم بما في احد من العالمين انكم لما نزلت  
 الرجال شهوة من دور النساء بالثبوت فهو مستوفى فانه ما حسه  
 واعز له عليه مدار على انه صحيح ومردف بالثبوت لا يفتقر الى البسوة  
 ما ظهر منها وما بطن ولما نزلت على عبد قوم لو طاردا لم يحرق علم  
 ما يقع مندهم وفي البيوع في تحليلها ومبايعات ادم سابع ارب  
 تسرع ما معهم من سائر الحيوانات ورفعهم الى ان جمع الله النساء  
 صاح الخلاب وصاح الدركه وصاح الاولاد وهو الانحاز  
 من النساء وما هم الا الظالمين بعيد من تكسب لهم جعل عالمها  
 ساء لما **حبر** وعن ابي موسى الاسعري عن النبي صلى الله عليه  
 ما لا اذلى في رجل ولا غفارا ربنا ولا ذلت المرأة المرأة مما  
 زانها **حبر** وعن علي عليه السلام ما لا يفرق بين نكاح ابدتها  
 صاحبه ان حدها حد الزاني ان كانا محصين رجلا وان كانا  
 لم يحصنا حدها وعن علي عليه السلام ما لا يفرق بين منزله المراهق  
 وهو اعظم من حرقه اذ لا يملك ان حده الزكرين يعلو لحد بها  
 صاحبه حد الزاني على الفصل الذي فيه ناه اولادهم لاهق  
 قول الناس علم مذهب الهادي عليه الصه في الاحكام وهو مذهب  
 القميين على ما حواه طوائف اسرار ما فيه وكل ما يراه من مذهب  
 القميين انه يقتل لحد كان لو نسا وهو قول الناس علم وهو الذي  
 فعله الهادي على ما حكه مصنف حديثه انه شهد على رجل

عنه انه لو نكح كما نزل في المراء ما مريه فقتل عتقه وطلب  
 وكان ذلك سارا لما لم يثبت وفي العلوم والاعمال  
 من يد الرحمة وكشفه جعل الله لعمري لو طرهم من سبابة ذكر  
 مثل ذلك عن علي عليه السلام في رجل اذى في **حبر** فقتل عن  
 لصادق جعفر بن محمد عن ابيه ما لا يفرق بين ما عل او معلوم به  
 ما سترت عليه ما مريه ان امر سخره وما لا يفرق بين حد اذن مال  
 وما مريه ما يتخذه النار ما على علم ان لمر ارجا ما كان ارجام  
 النساء على ما بالمر لا يلدون ما لا ان ارجامهم من **حبر** فقتل  
 وضما عن ابي الحسين ما لا فالرسول الله صلى الله عليه وآله  
 من نفسه فلا ما جعل الله في دينه رجلا كرجل المرأة يستني به كما  
 تستني المرأة ما لا رسول الله ما بالمر لا يلدون ما لا ارجامهم  
 من كونه وفي حشره في الاحباب هذا الخبر عن عبد الله بن الحنفية  
 لما نزل في موضعين احدهما في قوله من نفسه لا ما مريه لا ما  
 وما سباني قوله ما لا رسول الله ما بالمر لا يلدون ما مريه  
 ما رسول الله والاولا وبالصحيح في القول ان الصلاة ارجع  
 على قتلا ما عله وانما اسئلوا في كفه للقتل وروى رجال الد  
 من الولد كقتل في ابي بكره وحدثني بعض نواري العرب رجلا  
 نكح ما شك المرأة فاسسار او بصره لاجباب رسول الله صلى الله عليه  
 وكان السيد ثم قتله مولاه علي بن عامر ما لا يفرق بين ما عل او معلوم به  
 من الامر لا امد واحد وقد علمتم ما صحح الله لهم وانه على  
 انه محرم ما مريه لو طرما حرامه وهو على علم انه لم يعل ساء  
 ومعله من عين من ابن عباس انه لم يفرق بين ما عل او معلوم به  
 وروى ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وآله ما لا يفرق بين ما عل او معلوم به



[illegible][illegible]



الزنا كان مدافعا بحد الزنا وان قال اذ لم يحد عنه  
عنه الحد شبهه فاذا لم يحد عنه وجب الحد لما دون  
ان كان جوارحه ما في جلد كالتفريق الكتاب وان كان  
عنه اماره جلد هو زنا المحرمين على علمه والى  
وهو عتق وان عتق **ح** وروى عن عيسى بن عبد الله  
ما يثبت له يوفى من محمد بن عمر بن مملوكا افرق على حارس  
جلده فبلغ ذلك عبد الله بن عباس من ربه فقال ادر كنت  
الناس من محمد بن الخطاب الى اليوم ما ريت احدا صعب  
الملك المعنى على الحد ما بين فضل الذي عن محمد ذلك على  
ان حد العبد كان يحد وفاقه ثم واراه بكر من محمد حاشا  
**ح** وروى عن الحسن بن علي بن عباس ان علما علمهم من ربه وجهه قال  
في عبد يوفى حد نصف الحد وهو العبد هو الطاهر  
ولعلنا العتق وهو قول الحمير وهو المورى عن علي بن  
وراه عن حمير وعثمان بن عباس وروى عن الحسن بن عباس  
عن ابن جندب عن عبد الله بن محمد بن جندب عن عبد الله بن  
وكذلك حد العاقر والمعنى انه حر من عتق بضعه وقد  
مدنا حقه الكتاب في الحد على هذا اذا افرق من الكتاب  
خلفه فانه يحد على حساب ما ادى من مال الكفاية كما عدم  
سأله وان لم يرد سبعا من مال الكفاية يحد حد العبد ولا  
حلاف في الاصل اذا عرف له انه لزمه الحد وصلوا الى الاب  
لذا افرق بنده بعد العتق حتى يلزمه الحد ويعدى بانه  
لا يلزمه الحد ولا العتق **ح** والاول الطاهر الى الله  
على وجود الحد فانها لم يفسخ الاب وعبيد والماء  
لغة على الاصل لها اف ولا يحد بها ولو علم له اذى في  
الادب لم يحد عنه فاذا اذى عاها فبنت بها وعن يدها  
كان في حد نفسه وروى الحد ولا يحد عنه والحدود

ثم روى عنه ما كان كالتفريق كما تقدم هذا القول لا يحد عنه  
لا يحد عنه حاشا العبد على العبد فوجب سقوطه دلالة  
القصاص على ما في كتابه ارساها في **ح** وروى عن  
ابن جندب عن عيسى بن عبد الله بن عباس قال افرق من  
ان كان له نكاح من غير ان يحد **ح** وروى عن عيسى بن  
ما روى عن ابن جندب عن ابن عباس قال افرق من  
عشرين واذا قال له ما عتقني ما يحد به عتقني دل على  
ان من عتق عتقني من عتقني من عتقني من عتقني من عتقني  
لعن **ح** وروى عن عيسى بن عبد الله بن عباس قال افرق من  
فما بينكم ما عتقني من عتقني من عتقني من عتقني من عتقني  
لعن من عتقني من عتقني من عتقني من عتقني من عتقني  
لانه حق له وله ان يطالب منه فانه فاذ لا يطالب من عتق  
بعد الطلب **ح** يسقط بعهده انه حق لله تعالى **ح**  
وروى عن عيسى بن عبد الله بن عباس قال افرق من عتقني من عتقني من عتقني من عتقني من عتقني  
فقطع فمما يرسول الله ما عتقنا واكل ماله هذا فقال  
لو كانت قاطبة بنت جندب لافقت عليها الحد دل على انه لا يحد  
للمام ان يحد عن الحد بعد رقيه اليه **ح** وروى عن  
عنه قال سمع الزبير بن عتيق قال فقتل حتى ما في السلطان  
فاذا بلغ السلطان فلعن الله اسلعه والمسفع كما قال  
رسول الله على الله عليه ذلك على انه لا يحد من اسلعه  
منه بعد رقيه الى الامام واذا قال لغيره زمان لا يحد  
باله من فانه موع اليه في عتق من كره عتق من







ما سنده في الحديث صلى الله عليه وآله انه قال من احب الله كعبه  
 الوثيق فابى الحسنى عليه ومدينه هو الذي كلفها  
 وحده سوره ولو على رأس كل حبل الا كان مصداق عليه  
 غير مجمع على تركه ولا باب منه في ربه **ح** وروى  
 ايضا ما سنده عن النبي صلى الله عليه وآله انه لعن الجهم وعاشها  
 ومعتصمها وابيها ومستترها وساقبتها وسارها واكلمه  
 فتيها وحاملها والجهم له **ح** وروى ما سنده في  
 النبي صلى الله عليه وآله انه امر باهراق الجهم وجره من مكة  
**ح** وروى ايضا ما سنده في النبي صلى الله عليه وآله انه قال  
 ما رسول الله صلى الله عليه وآله على كل مسكر حرام **ح** وروى  
 ما سنده في رجل اذ بلغ النبي صلى الله عليه وآله في مدرسه  
 مسكره فاحمله الى تحت عاتين **ح** وروى عليه ايضا  
 عن زيد بن علي عن ابيه عن علي بن عبد الله انه قال المسكر محرمة  
 الجهم **ح** كقوله اقامه في **ح** وروى  
 وعن النبي صلى الله عليه وآله انه قال لا راوا الجهم في الشبهات  
**ح** وعن علي بن عبد الله انه قال لان حط في العنق ارجب في  
 من ارجح في العنق **ح** وروى في الحديث ان من وطئ وطئا حراما  
 على وجه الاستمراء وادعى الجهم في عينه الجهم لا حلهما حتى  
 من ارجح له رجل وطئ ارضه فوطئها حتى لا يتجر منها او وطئ  
 حاربه مشتركه سه وسبعين او وطئ حاربه ارضه او حاربه  
 التي كانت اولا حاربه لم يفرقه عليه اولا حاربه المجمع اذ  
 وطئها وفي عمر بن الخطاب في ذلك الا وطئها من وجدها  
 ولا حاربه التي تزوج عليها امرأه اذ لا وطئها فملا لثمتها  
 زوجته وحملها في الحاربه المهره اذ لا وطئها المهرين  
 وكذا في الحاربه التي باعها من غيره لم يفرقها قبل ان  
 يفتها

بقصها المستتر في هذه المسائل اذ لو لم يكن احد من ذكرا  
 وادعى الجهم بالخدم سقط عند الجهم للسبه لمن كتمه  
 من الجهم بالسبه في الحديث **ح** قوله بلغ الزانية  
 والزانية في الحديث اكل واحد منهما ما به حله وولته نيل والذين  
 سموا بالخصومات هم المراءون اربعة سبها فاحلوا هم ما حل  
 وقوله افيح والسارق والسارقه فاحلوا ابدسها وقوله افيح  
 انما حله في الحديث بخاريون لعنه الله صلى الله عليه وآله قلت هذه الاو  
 على وجوب اقامه الحد لمن لا امر له حتى الوجوب وليس له  
 واحد من المسلمين اقامتها من غير اوصاح المسلمين عليها  
 متعذر وجوب ان تصور الخطأ في ذلك من وجوبها في واحد  
 معين وليس ذلك الا امام المسلمين وليس للحدود ان لا يكره وليس  
 لعن تولد احوال لا بدليل ولا دليل على ذلك الا لا يعمد وليس  
 الحد لم يفتقر على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله ولا بعده ولا اوفى  
 في ايام الصحابة الا ما كان من اصبه للامر اذ لا يفتقر على اقامه  
 الحدود في الايام الا من يفتقر في قتلها وعن ابن عمر وعمار بن  
 ماسور اربعة في تولد الف والحدود والجمعة والصدقات  
**ح** وروى في كونه عن امير المؤمنين علي بن عبد الله انه قال  
 وقد روي كونه امروعا في النبي صلى الله عليه وآله في الحديث  
 ان قوله الاربعه الاور لا يفتقها الا اولاه هي في الحديث الحق في شهر  
 وان لم يكن الزمار امام حق فان كان من وجب عليه الحق الحد  
 صلوا كاحده ما كلفها سبها **ح** وهو ما روي عن النبي  
 صلى الله عليه وآله انه قال لا تقولوا الحد عينا ما ملكت اما انكم  
 وروى عنه صلى الله عليه وآله انه قال لا تزلت امة احدكم يفتق  
 فان عادت فلكلها ما ت عادت فليبعها ولو سبعة



حرور وروان طاهر عليهما السلام حدثت أمه لها رسته  
 وروسان ابائهم خلد أمه له رسته وروسان ابن عمه  
 وطعم عند له سرق ووطقت عائشه أمه لها سرق و  
 حفصه أمه لها سجد زنادك علي ابن السيدان يعجم  
 الخلد علي عبد وامتة وكذلك السيد مال مران علي  
 والذبح علي مذهب يحيى علم ان السيد العبدان يطعم بن اذل  
 سرق كما ان له ان يحل اذن فاور حجه ما نودم وصل  
 اذا رجع من حج عليته الخلد في الامام وسهر به السهر و  
 الحماة وقعت في وقت ورايته اومر كان سعد فنه امره  
 امام الخلد واذا وقعت الحماة الموجه الخلد واوانه للامام  
 لم يجد اذ لم يركب وكذلك اذا وقعت في حمار لا لم يركب  
 هذا الفصل المختص بالامام العاصر فانه يسبق في كل  
 حال لا نه حق الذي فله لستقواوه مال مرانته اذا وقع  
 الحماة لعن الموجه الخلد في رايه الامام في زمانه  
 فله ان يفتنه اذا طمعه مال وكذلك اذا وقعت في رايه  
 الامام وفي زمانه لم يركب ذلك الامام وحلقه امام اخر  
 امام الخلد الامام الثاني حوجه علي مذهب يحيى علم  
 وذلك ان رايه الامام يائنه في الدنيا باشرها عامه  
 ورايات الخلد وذلك علي ذلك فهوها وصل و  
 ما ستر الخلد اليها الخلد امام ما اوجب الخلد في غير زمان الامه  
 مذكر السج علي طيل حجه لست ان الخلد لم يركب لعدم المستوفي  
 فاذا ظهر الامام بعد ذلك لم يركب امامه ذلك الخلد انتم  
 لم يركبوا وجبا في ذلك الوقت فانه هذا اعتقد ذكرته فانتم  
 بسن في الاموال ما دفعه فلا بأس به وصل حرور  
 النبي صل الله عليه انه افاد من مسلم لها به وما الى الخ

[illegible]

حقيقى ما لى حى فيه ما قال الموصى واذن لهم **فصل** حقيقى  
 وعمر خالد بن الحجاج الزدى قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه  
 و سلم فاقترعوا عليه بالزنى فودعه اربع موات حر مؤبد  
 فحفر له حفرة ليست بطويلة فوجهه **حر** وعمر خالد بن  
 الحجاج عن ابيه ان النبي صلى الله عليه لما امر برجم الرجل الذى  
 اقترعه بالزنا حرقناه فبالله دل على انه كفى للرجل  
 المرحوم كما كفى للمرحوم لان عندنا انه كفى له الى شدة  
 لئلا يكفى العور يستغفرونه **حر** وعن النبي صلى الله عليه  
 انه امر لهواه فحفر لها الى التندوة ثم رماها بصل الحصص  
 وقال اقولوا القوا الوجه للتندوة لئلا يجمعها ملا  
 وبعد ما توب ساكنه وادار المعجمه من اسفل فوجهه للرجل  
 كعدى الجواهر وقال فطرحوا التندى **حر** وروى انه  
 صلى الله عليه فحفر للعامة حفر رجما **حر** وروى زيدا  
 بن علي عن ابيه عن علي عليه السلام ان لهواه انت عدة فاعنى  
 بالزنى مردها حتى فعلت اربع موات نه **حر** بها حتى  
 وصفت ما يبطنها وما وصفت له من ما حفر ومدين  
 بولدها لم يربها فحفر لها الى تدها لم يربها فحفر عن الناس  
 ذاعل ان كفى للمرحوم الى تدها ونزل للمرحوم والمرحوم  
 انه سما بفتان بها على وجهها **حر** وروى ان رسول الله  
 صلى الله عليه رجم امراه بصل الحصص كانت قد اعوت بالزنا  
 لم قال للمواعد ان ياربها رجما قبل الناس **حر** وعن علي  
 عليه السلام من طوف زيدا على وعنى بالقاب محمله في رجما  
 شواجه اليه زينة حتى اعوت عنه بالزنا وكلها من  
 الى ان اول من طاهها كان عليا علم **حر** وروى  
 النعم بن عبد الرحمن عن ابيه قال نزلت عليا علم حين

قال الرجل المرد ان جلد رجلا في الجحر ارق وحمده ومذا كبره  
 في ذلك علم انه نضوب جميع الاعضاء الاماذا كبره  
 وعن علي عليه السلام انه جلد رجلا فاعدا وعليه كسا فتنظروا في  
 روى عنه زيد بن علي عليه السلام انه قال جلد العادف وعليه ثياب  
 وينزع عنه الخشوع والجلد ولا يستدبره الى عينه  
 وعن ابن مسعود انه قال السبع هي الامه الخريد يد ولا مد  
 ولا خلق ولا ضد وروى هبشه عن خالد بن ابي سفيان انه سجد  
 عليا عليه السلام على رجل خد وقال الجلال لصفيه اعط  
 كل من عوقبه وان الوجوه ومذا كبره وعن عماره الى  
 الجارية ودمجوت فقال اذهبا لهما واصبرا لهما ولا تحترقا لهما  
 جلد اذ لك عليا السنه ان تعرف النوب على الاعضا  
 وان توفي الوجوه والمواضع المحوفة والعباس  
 رجم عليا والحمد للرب استد صوبا من جد السرب وان  
 العبروا شدي من هذا القذف وار العبروا سدا من النوب  
 والجذوبه فام مائة **ح** وهو ان النبي صلى الله عليه وآله  
 هو القتال في الجحوم **ح** وهو ان النبي صلى الله عليه وآله  
 اطلقت في ساعه من رها **ح** وهو انه صلى الله عليه وآله  
 اناس على الله فلا الله رجل قتل عمر فاده ورجل من جلد  
 في الحاهليه ورجل قتل في الجحوم فاليعاني وعن جلد  
 كان امنا اذ لك عليا ان من وجب عليه جدم الجحود  
 لعرف او غيرم وانما الى الجحوم لم يفرغ عليه الجدم الى الجحوم  
 عنه فاذا رجم اقم عليه الجدم وحكي علي بن العباس رجع اهل  
 ليست عليهم السلام عا اذ لك فاما اذ اركب ما استوعب  
 به الجدم في الجحوم او ما استوعب به القضا من اقم عليه  
 الجدم حاج مكنه فالسبع علم ولا اعاد لهم عند المسبح  
 حق

[illegible][illegible]

כ"ג חשוון

الا حوز في القطع **ح** من عنده صاعا ليعلمه انه قال لا يقطع  
 ليدل على رينا روعه درهم رواه عنه عاصم بن خنيس  
 وروى زر بن علي عن ابيه عن جده عن علي بن ابي طالب انه قال لا يقطع  
 ليدل الا في عشرة دراهم **ح** وعن النبي صلى الله عليه وآله  
 قال لا يقطع السارق في دون من المئتين **ح** وعن عائشة  
 ان النبي صلى الله عليه وآله لا يقطع يد السارق الا ما يبلغ من  
 المئتين **ح** وعن عائشة ان النبي صلى الله عليه وآله لا يقطع  
 يده السارق من المئتين واخذت الناس في ثمن المئتين وروى  
 عن ابن عباس ان مائة عشرة درهم وفيه لؤلؤ او حياض  
 بعضها نعضا وما ملأه هذا كثر ما يقطع يد صاحبها  
 الا اكثر من الحد ولا يجوز ان يثاب بها الا في ثياب او احماعا او خصالا  
 مما ملأه ولم يحصل افا منه ودرهم السوفه ثمان وربع حبه  
 من حبه ليعمل الوسيط ودرهم الزكاه لسان واربون حبه كما  
 تقدم وربعه في ثياب السوفه عشرة دراهم فقهه بقدره من القش  
**ح** وسيل عن جبرئيل الجبل وما صلى الله عليه وسلم  
 عوامه مملها وحده لوزن كما اذا لواه المهرج وبلغ من المئتين  
 فيه اقطع يده وروى عن سبعة عن ابيه عنه صاعا ليعلمه انه  
 صلى الله عليه وآله قال ليسع المائتين قطع الا ما لواه المخرج  
 وهو القير المعلق الا ما لواه الحزين **ح** وروى الهادي  
 في القش صلى الله عليه وآله انه قال لا يقطع في مئتين الا ما لواه المهادي  
 علم المهر الذي لا يقطع فيه ان كان في الاسعار معلقا واليه  
 هو المهادي الذي لو نه من رأس الجملة واما اذل كما في خبر زر بن  
 عنه ما ساء وربعه درهم وحصلته فيه القطع ودره على حبه  
 ما قاله الهادي **ح** وروى الحديث لا يقطع في مئتين ولا كثر  
 المهر لم يطلب ما دهر على الخلاء ما ذل لروى مهور ط ما ذل كثر

ابن الجوزي رحمه الله

فهو النمر والذكر حمار النخل وهو لك الحبل وهو شئ ابيض  
فيه الغلابة **الغلاب** ما قام عليه جرسه الحبل  
وما يابس من الحبل من جرس لاذ اسوق ومنه لعل الخ  
لحسن الحبل من اسوق في الحبل وادراك عمار الحرس طمخ  
احبال القطع وادراك عمار كل موضع كان محصيا مستوفيا  
منه حاجه منع لما به من الزوال اليه فهو حرس وادراك ذلك  
منه لنعق والحجمه وكثير ما خضر **الخبر** ومراعات الابل  
والمواشي ويحذرك **خبر** وروى عنه في النسخه انه قال  
بنتا لعل ومراعه **خبر** المسمى **خبر** قوله صل الله عليه  
فاذا رواه الخبر منه القطع **خبر** رواه **خبر** صل الله عليه  
والا فرائد سرف عمار التي قاله وادراك عمار مراعات الابل  
ومر يد الغنم حرس وادراك الحبل طاموسو كان في حرس  
لوحش او قتل او غير ذلك من حرس وادراك المرده وفسر  
المهم وفي النسخه الحرس في الواو والمرده لخير اري  
لجعل منه النمر لاذ اسوق مراعات الابل والغنم والبقر طام  
وفيها تاوي منه **خبر** وروى عنه في النسخه انه قال حرس النساكه  
حرس النساك وهو اعظم حرسا وروى عن بعضه من مسعود طمخ  
بناشاع ومات في **خبر** عمن وعن عائشه انها قالت سارق  
موتانا كسارق احيانا وعن عمر بن عبد العزيز قوله وروى  
ابن مسعود لاذ سارقا فكت منه في عمره فكت الله لقطع  
به وهذا الحق محمول على اجماع منهم دل على ان من يكتسب قتل  
ما حرس الميت وكانت معتمه ببيع عبده ذل الله فانه لقطع  
لن النمر حرس المكفوع وعلى هذه لو كفن الامام **خبر** الامير  
الملك مسروق وجب له حتى لقطع لن كفن الامام **خبر**  
مات الملك كرسف الكفر في حقه محصيه ذكر طام

وَكَلِّمْ  
يَلِمْ

المضائق



وان قلنا انه ليس كذلك المقت والمرتبة وانما هو مكلف تعالى  
لم يمنع ان يجع السارق القطع ان لم يكن ماله منه شي  
كما سارق من استار الكعبة وروى عن عتيق قطع سارقا سرق  
وطبقه فبطلت له النية بالثاقل والناجمه بواحد من اسهل  
والثاقله بواحد من اسهل والناجمه ما بين من اسهل ما بين  
من مكره كان سارقا من غير رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وعن ابي ابي عازب ان النبي صلى الله عليه قال من سرق  
جزءه من خرق غير ثوبه ومن يقطع ثوبه **ح** وروى  
ابو الزبير عن جابر قال انما صاف رجل رجلا ما تراه في مشقه  
له فوجدنا عاله قد اخناه فيه فاذ به ابا رجلا وما دخل  
عنه فليس سارق وانما هو لمانه اخناه لئلا يدخل في المصيب  
اذا سرق من مال المصيب الذي لم يخرجه عنه لم يقطع وقد  
نص على ذلك مائة المصوبه بالثمن مجهر ساكنه والنا  
والناجمه بواحد من اسهل معق خنار العرفه والنيب  
لست جرت غير مجهر وفي المروا التاكا الصنفه **ح** وروى  
العوفه **ح** وروى ان رجلا سرق من رجله من ثوبه  
اصلاه في المسجد وهو اقطع اليد والرجل مال له ان يترك ما  
اليك بليل سارق فليثوا ما شاء الله وفقدوا جليها الله  
معه في الرجل يدع على من سرق اهل هذا البيت للصالح من  
رجل ايضا عتق ابا جليها فاما الله هذا الخلق الى ان يترك  
مالا للصالح من لم يشرته ماله من صنف في ريقه واخذ باقر  
مجلسه الى ريقه حتى ماله لولا ما سكره من رجل سرق ماله الى  
لغوته بالله فامره وطع بدمه ذلك على المصيب اذ  
سرق من مال المصيب من بيت وداع على متاعه منه وجوز  
فانه لقطع **ح** وروى ان عاملا لهم كتب له لسانه  
عن

عن سرق من مال بيت المال قال لا تقطعه فما اجد اوله  
منه حتى **ح** وروى الشيخ ان رجلا سرق من بيت المال  
منه على علم مما ان له منه شيئا ولم يقطع ذلك على  
ان من سرق من بيت المال لا يقطع عليه وهو الذي نص عليه  
مالط وهو اجماع **ح** وعن النبي صلى الله عليه انه قال ان  
وبالك لا يدرك ذلك على ان الاب اذا سرق من مال الاب  
فلا يقطع عليه لمن النبي صلى الله عليه اضافه وماله الى لسانه وصار  
ذلك شبهة في ذراعه الخدين **ح** وعن ربيع بن خثيم  
ان عثمان علم انه رجل اقل يا ابن المومن عدي سرق من مالي  
فما مالك سرق بعضه بعضا وعن عمران بن حذافه انه قال  
يا امر المومن لا يقطع من سرق من امواله الا من سرق من  
ذره ما مالك فاما من سرق من امواله لا يقطع عليه ولم يروى خلافه  
عن عمر بن الخطاب ان مالوك او سرق من مال سيد ما  
لحقه لقطع لم يلزمه لقطع **ح** وعن رافع بن خديج  
عن النبي صلى الله عليه انه قال لا يقطع مما سرق من غير حرز  
**ق** وروى كذا فاما تقدم في كتاب الشهادات ان  
السرقة لا تسب الا السهاده رجل من الافاده في كذا **ح**  
وروى ابو امية المحض عن رسول الله صلى الله عليه ان  
لمن لا تقف لا تعتزفا ولم يروى حرمه المتنازع فقال له صلى الله عليه  
ما اختلفت سرقته مما لا يروى ان الله فاعادها عليه رسول الله  
صلى الله عليه من رايلا ما اهل حله الخ على ان لا يتراد  
كان من واحد لم يدع عليه القطع **ح** وعن العسر  
عبد الرحمن بن ابي عدي عن ابي سلمة ان رجلا اقرضه عشرة

و ان سرق من  
ماله

الناجمه بواحد من اسهل

فكيس

منه حتى

مبرق يقال شذرت على نفسك مبرق مأمورة فقطع مبرق على  
 أنه عليه علم القطع ما قبل مبرق **ح** وقيل مبرق من  
 قوله صلى الله عليه وآله وأول الخرد بالشمات على أنه إذا  
 غرق شئ منه في فتره ذر القطع من رجوع عن الافتراء وغير  
 ذلك عنه القطع وليس الذي صلى الله عليه وآله من أن يقرأ بسقته  
 ما بدعه إلى الرجوع لقوله ما إخالك سكرت ما إخالك شرت  
 وبذلك يصح على أن من سق من خمر ما لم يقطع منه القطع وإذا  
 أنه أخذ من الخمر وكان الوقت كما إذا لم يقطع وعلمته  
 ما روى عن علي عليه السلام أنه قال لا قطع وغامر منه يعني نخاعه  
**ح** وروى النبي صلى الله عليه وآله أنه سئل عن جوبينه الخيل يقال  
 بها عداية مثلاً وأول حله ونحوه وإذا أراد الخراج وبلغ  
 من الخمر منه القطع ذلك على أنه لا يقطع فما سبق من غير  
 حوز وإن فيه لا يقرأه ولا الأدب ما ما يحتاج به من الذي  
 صلى الله عليه وآله قطع سارق ثوب صفوان وكان ثامناً والحمد  
 بقدر مصادره وقيل أنه كان ذلك قبل أن يسار الجوز  
 به شيء ذلك لكون النبي صلى الله عليه وآله لم يقرأ على  
 المحل ولا على المسبب وقطع بذلك على أنه لا قطع على سرق  
 من غير حوز وليس الظن أن المحل أشبه منه بالسارق فإنه  
 يقطع على وجه الحصة كما أن المحل يقطع على وجه الحصة  
 فأما قيل هو أشبه السارق من وجهه ونشبه المحل من وجهه  
 فلما لو وجد ذلك ما لا يقرأ به من الخمر ليشبهه الأول وجهه  
 وقد دخل تحت ذلك أن الحكم ليس في الخمر بخبر من أجل  
 به وكم الإنسان فسرق منه شيئاً فلا يقطع عليه به وإذا  
 وجه القطع عليه وإذا وجد القطع على السارق في دار ما سبق  
 قد ورد **ح** ووجهه هو الذي صلى الله عليه وآله قال في السارق  
 إذا سرق فقطع مجنبة **ح** وروى أن سارقاً أتته إلى

(المن)

ففيه الخمر

التي صلى الله عليه وآله فقطع مجنبة وعندنا أنها لا قطع من  
 مفصل الكفت وهو قول الجمهور وروى عن أحمد بن حنبل  
 أنه يقطع من سرق الخمر ما لم يقطع وجهه فقلنا حرم وهو  
 وهو الذي صلى الله عليه وآله في سارق يقطع يده من الكرم  
 وروى عن أنس بن مالك عن علي عليه وآله في سارق يقطع يده من الكرم  
 مخالفاً لغيره في الصحابة فخان كحه **ح** وروى عن النبي صلى  
 الله عليه وآله أنه قال في السارق إذا سرق فاقطع يده من  
 أن سرق فاقطع يده من الكرم وهو مروي عن علي عليه وآله  
 يقطع يده من الكرم ولا يخالف لغيره في الصحابة وعندنا أنها لا قطع  
 رجليه اليسرى من مفصل الساق من أن يقطع يده من الكرم  
 علم أنه قال ترك له الكعب ليعتد عليه **ح** وروى  
 ريد بن سليمان أنه عن جريح عن علي عليه السلام أنه قال لا قطع من  
 السارق ما عدا يده وقطع رجليه من مفصل الساق من أن يقطع  
 فإن عدا فسوف استنورعه السجن وقال في السارق  
 من أن يتركه وليس الذي يأكله ويسترب وما رويناه  
 عن علي عليه السلام أنه يحبس بعد الوقوع المائنة حتى يظفر يده  
 ثم يقطع يده **ح** وروى أن السارق إذا سرق فاقطع يده من الكرم  
 فاقطع يده من الكرم من أن يقطع يده من الكرم من أن يقطع  
 يده من الكرم من أن يقطع يده من الكرم من أن يقطع يده من الكرم  
 روي قول النبي صلى الله عليه وآله ليعتد عليه ليعتد عليه حتى يظفر يده  
 قوله هو صدقة عليه فقال له النبي صلى الله عليه وآله فلا قبل أن  
 ما يبيع وروى أنه لا قبل أن يروعه ذلك في الكرم  
 للمسروق مدهار لمؤلف السارق ولا يروى إلا في الأصام  
**ح** وروى أنه صلى الله عليه وآله قال لا يقرأ في الكرم إلا في  
 سرقته يتولى كما روي أنه ما سرقه وكان هذا الأمر

كان

امرتا ان تعترف ذل على انك للشاهد ان تعني  
ولا يرفعك في الامام وان ذلك يكون حراما من رفعه  
الى الامام **ح**د قوله صلى الله عليه وسلم تعاقوا الحدود فيها  
يتنكم فما بلغني من حد فقد وجب ذل على الامام لا للشاهد  
ان يعول عن رفعه الى الامام وعلى الزناد رفعه الى الامام  
وحث الامانة ولم يسهط بالعفو **باب ذكر من**  
**يكون حرام القتل** **ح**د قوله صلى الله عليه وسلم  
لا تحل دم امرئيتك الا باحدى ثلث كمن بعد ايمان او زنا  
بعد احضان او قتل نفس بريئة ذل على من ارتد وعلمه  
القتل ذل على كل واحد وعنده العوم الوسط  
وهو قول الامام عليه السلام ولا تذهب العسرة الى اهلهم  
علم الى ان المولى المودع لا يقتل ولا حنك له من زيد عاركي  
**ح**د عن النبي صلى الله عليه وسلم انه مر على امرائه فسلمه في بعض  
عزواته فقال لوفياء هذه فبئس الاقربى عن قتلها اي عن قتل  
مملها غير انه لا يلق بالمسكنة انما ذل على من يساها ذل  
الحرب وقد امر الله بقتلهم واحدهم عموما تحمله لئلا يلهي  
الى موال بعد الاخذ ويحكم ان يحكم القتل الذي صلى الله عليه وسلم  
انفسهم مما رزقوا من الله ولما ارتدوا وحاربهم المملوك حروا  
عليهم احكام الله في الحرب من القتل والسبي والخذل  
الى موال وهذا لا جامع منهم من غير تناكر ويكون الحبل الازرق  
حده ما تقامه الى الا جامع غير انما تعول الكلام وامراه مسلمة  
لا يردن ولا يكون في ذل الحرب فمعين حبل الخلاف بعد  
الهادي ومرايته انها استناب فان ثابت ولا قبلت لما تقدم من  
الحد له وعنده العسرة انها لا يعول **باب ذكر من** **ح**د قوله صلى الله عليه وسلم

للمن كفو وان ينهوا بعض لهم ما قد سلف ذل  
على الزكاة يستناب حرمات كان او مرد ذل على مرد  
عن علمه وعمره وان عاينوا ولا يخالف لهم في الصحابة كان  
**ح**د ورور عن عائشة لمرارة ارتدت ومراخو فامر النبي  
صلى الله عليه وسلم بالاستناب فان ثابت ولا قبلت ولا امر بعض  
الوجوب ذل ذل على انها لعن ان لم تثبت ذل على محمد  
الهادي ومروذ على انها يستناب فان ثابت حل سبيلها واحلت  
العلماء في مدح الاستناب به عند امتثالها بقتلها ذل على  
روى حنيفة عن علي بن ابي طالب قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم  
يقول ومن سب امرأته من ورثة من المسلمين وعوان عمار  
وعمرانه يستناب بقتلها امام ومحبي ورور عن محمد بن ابي  
عليه السلام عن رجل من بني الاسعري قال قال من فخر حرم  
قال نعم رجل الاسلام برئت مما اصابه منكم به فقال اخذنا  
مساكنا حليمه بلانا واطعمناه كل يوم ريضا ونبتني  
لعله يعود او يرجع الى الله في الحضر والارض لا بلغني ومي  
لعمري الاحبار ان يخرجك في ذل الى موسى حنيفة ذل على  
حليمه بلانا واطعمناه في كل يوم ريضا وعلقه كان  
نبت الى الله في الحضر والارض ولا يخالف له في الصحابة  
ولم يلقه امام بعض الاشيا منها ما حبل السبع ومنها  
حرم جنان بن ميثم ذل على جلاله ذل على الحيات بلانا و  
مروذ في قصده محمود قال بعد عودا في كثر بلده لاما  
وعنده مروذ ذل وقوله تعالى وقضه ذل على الله  
الناس ذل على سبوا وقال في الآية العاينة ان ذل على

الحسني  
 الماشي عليه أيامه الزمنا وهو الماشي بالسنن والمجاهدين  
 والعلماء حسن السامع عن النكاح ما هو الرضا وما هو رين  
 الناس ولو عسر عن المسح وذكركم في كل وقت  
 عليه أيامه ومسانة الفخر عند حاحه من انفسا علمه السلام  
 وكذلك ما ذكرناه في الاستنباه والذلة والذل للمسلمين  
 بل انذره اسلم حكمه بالسلامة في كل فعه عندنا وهو قول  
 العلماء لقوله تعالى ان الذين امنوا فكم من اولئك هم الصالحون  
 فاستلجنا ما بعد كفره بعد ما كان ذلك استلجنا ما كان  
 حوروى زيد بن علي عن ابيه عن علي بن ابي طالب  
 من السواد ما كان ذلك استلجنا ما كان ذلك استلجنا ما كان  
 كما بعد ما كان ط الزيد بن اسير للثوب في المصلح  
 لعنه في كل بلد فمصلحهم واجب على الكفر والقره وذكر  
 ما كان من الزيد بن مزيارند حاحديه وكشفه ورساله  
 فله كالمزيد ومنه العاطيه لن من من مطر السواد  
 وتساو له ما بالث وذلك رده منهم ومبهم من نكاح  
 الصانع وعامتهم على الكار والرسول وكلهم حوروى  
 فقلهم كسائر المومنين ولا خلاف في وجوب قتلهم لقوله تعالى  
 ما ملوا الا المسركين وقوله صلى الله عليه وسلم ان يدايد فافلوه  
 فالهم بانفسهم ما لم تقوم في العاطيه له كاستنباه  
 لا بعد ادا على اظهار الاسلام والافزب عدى انهم استنباه  
 لن احوالهم من احوال الدنيا فعين الذين كانوا على عهد رسول  
 الله صلى الله عليه وآله كانوا يطهرون الاسلام ومطهرون  
 الكفر وكانت كلمه الكفر تبرز منهم لوفيت بعد الوت

كما سدر من لما طشه فكانوا اذا انوار رسول الله صلى الله عليه  
 تنور من ذلك ويستتروا بالاسلام فاحرام رسول الله صلى  
 الله عليه على الطاهر وما ذكره هو الصحيح عندنا  
 للوجه الذي ذكره علمه لقوله تعالى ولا تقولوا ان  
 الدين الاسلام لعنت مومنا ولا طاهر بعد ذلك  
**ح** روى محمد بن منصور باسناده عن علي بن ابي طالب  
 حاد الناجر والناجر حره والناجر ادين من طهره  
 ادين بعد علي بن ابي طالب كحل الانسان لجمه وفكسه  
 فهو حاد ذلك بالاماع ما ما المستعبد الذي خيل  
 لجمه يوم سنا الاسلام ويعرف انه ارباه ومحرره  
 فانه لا يكفر بذلك ولا يحرقه ولا يعاقبه بالدين ان راى  
 ذلك فالهم ما دته وقدر ايد مستعبد لا فقه المستعبد  
 فكان كالماء او فقه من ذلك ما لا يفهمه واحد  
 وكان يقر انه حيله ومويه وخذه بدقه كاركه  
 لم يكن ساحرا ولم يكن ابله **ح** روى محمد بن منصور  
 باسناده عن عبد الله بن الحسن عن ابيه عن علي بن ابي طالب  
 رسول الله صلى الله عليه وآله لقوله لا يوث حشو حرقه  
 ذلك على حوا من الدوث ط على حوجه لانه لم  
 امر ولا امر يقتل الوجوه والدوث يوم من امر الرجال  
 من حرمه **ح** روى عن النبي صلى الله عليه وآله قال ان  
 للعدو ان يقتل فقد حاد به لختل ان يكون الحرق  
 عبيد كان مسلما لم يزل في السير اى اريد ويحتمل ان



يكون المراد به العهد المشرك لانه اوسع الخد اراستارم  
 لانه لا ين الخد ارا الكفر محاربا للكفر على الاسلام فهو لعل  
 في الوجهين جميعا **ح** وروى النبي صلى الله عليه وآله انه قال من  
 سبقي فاقبلوه **ح** وروى ان رجلا سمع حاربته فقتل  
 النبي صلى الله عليه وآله فقبلها فانه النبي صلى الله عليه وآله ذمها  
**ح** وروى ريد بن عمار عن ابيه عن علي بن عامر قال سمع  
 النبي صلى الله عليه وآله يقول **ح** وروى عن رجل ان كانت له امسخت  
 النبي صلى الله عليه وآله فقبلها فانه النبي صلى الله عليه وآله ذمها  
**ح** وروى النبي صلى الله عليه وآله انه قال من سب نبيا من  
 ومن سب صاحبني جلد **ح** وروى عن ابن عمر ان رجلا قال  
 له سمعت رافعا بن رست رسول الله صلى الله عليه وآله فقال  
 سمعته انما لعنته لوطه الامان قوله لم اعطه الامان  
 حري عري الحياكة عن جميع المسلمين لانه ذكر في لفظ  
 الحياكة **ح** وروى عن رجل ان عمر بن الخطاب قال  
 لو نزلني دعوى اقرب رفته ما حلفت رسول الله صلى  
 ما كانت ذلك لاحد بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وروى  
 محمدي بن حماد قال قلت لعنه الاحبار على حارب قتل  
 من سب ساسوا قال ان الشارب مثل اودميا لا ينالها لصل  
 من المسلم والزمي ود الخمر الذي رونه في الصحاح  
 ان من سب نبيا من الانبياء سب ما نه عذر وحشم  
 من استخف ما علم تحريمه من ضرور الدين حشم المريد  
 جميع من ذكرناه يستأنف قارب حشم سبيله وان لم يسه  
 وجفت له ولحقه لقتل الخوف لقتل من ومن لا ياتي  
 لمحذوبه كما تنال اولاد من الحاربت وقطاع الطريق

معناه  
 على كذا

نجاشيا

على ما باي سانه وقيل من قتل قضا صا و قتل من قتل  
 على وجه الفساد لقتل لاجل فساد على ما باي سانه ان  
 قتله لاجل وفده من حارب قتل لانه في المحرم من حربه  
 وجميع من عذبه في هذا الباب قد يصل لهداي على حارب قتل  
 لما ذكروا في الذي يقدح حربه ط على اصل حربه  
**باب جد المجاورين** ما لا ينفك عن المجاورين  
 الذين يحاربون الله ورسوله الذين يقتلون اولادهم  
 لانه لو حارب من خلاف او سوا من الارض ذلك لهم  
 حرم في الدنيا وبعده في الاخرة عذات عظيم الى الذين ياتون  
 قتل ان قدروا عليهم فاعلموا ان الله عفو رحيم ومنع ان  
 سبهم في وجهي خد في معنى المجاور لانه لا يحسب ان سبهم  
 في احكامهم وطا لعل ذلك الامر طقت لعل احكامهم بالذات  
 مع على العلم بالذات وبانها ان سبهم في حرم المجاور اما  
 الوجه الاول وهو في معنى المجاور هو الذي يحلف لست  
 بحمل السلاح ويعرض للمسلمين والمعاهدين ويحاول قطع الطريق  
 واحدا المالك بقى على هذا المعنى في الاحكام والمراد به من توعد  
 ذلك في عهد المص كما يراه في المعاري وما ذكره في الآية من  
 المجاور لله ورسوله فالمراد به من حارب اولياء الله من المسلمين  
 بعد حارب الله ورسوله لانه لعل الصبح ان حارب على الحسنة  
 وانما حارب اولياءه **ح** وقال الله تعالى لا تكله الذوا  
 فادوا خربت من الله ورسوله **ح** وعنه صلى الله عليه وآله انه  
 قال لا تكلوا ولا تاكلوا حربه حرم ما في في الدنيا ولا حربه  
 واما الوجه الثاني وهو في حرم المجاور فمعه لانه ذم  
 بعضهم الناس في انهم انزل في المسلم كمن وهذا اول ساقط

فساد  
 في الارض  
 وشعوب

في حرم المجاورين  
 في حرم المجاورين  
 في حرم المجاورين

لقله علم الا الذين كانوا قبل ان تغدوا عليهم وانتم هذا  
حضر المشركين لان قوله المشركين بقوله قبل الغدوم ولقد  
واسقط عنهم ما لقوه جميع هذه العتقات سوا ما سئلوا قبل  
الغدوم عليهم او بعد ما وجد قبل الغدوم عليهم السلام ان  
ان هذه الآية نزلت في قطاع الطريق وبه قال جمهور العلماء  
حتى علمت نزلت بعد ما كان يوم من خيلهم من قبل الرعا  
واستيقا لم الصدقة ومكانها في الصدقة في الاله الصدقة  
حتى اجتمعوا للمدينة ومثروا بها يستشرونها من البائس والواها  
فلما زال صرهم فعلوا ما فعلوا فاحذر ان يلقى صلى الله عليه وسلم  
للقية عيونهم ووطع لدمهم وارجلهم من خلاف وطرهم  
في الشمس حتى ماتوا ما علمت نزلت هذه الآية في فعل مثل  
افعالهم قال ما نية فكأن هذه الآية في فعل مثل افعالهم  
ناسخه لما كان النبي صلى الله عليه وسلم في مكة وكانت  
هؤلاء الذين فعلوا ما فعلوا من خيلهم اختر العرب اسلاما مال  
ولم يقل صلى الله عليه وسلم نزلت فيهم بل نزلت فيمن فعل مثل  
فعلهم ومن نزلت في الغزاة من السر ما كان في رمضان  
عكس وعزبه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انما رسول  
انا كنا اهل صنع ولم يكن اهل بيت ما سبق خيما المدينة  
ما امرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم في حوا البها وشموا  
من البائس والواها ففعلوا راعي رسول الله صلى الله عليه وسلم واستاقوا  
الذود فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم في قطع لدمهم وارجلهم  
وشمل اعينهم وتركهم في الجزة على جالهم حتى ماتوا قبل  
هذه الآية فيهم **ح** وروى ان باسما من غنم وعزبه  
ودوا

ودوا المدينة على النبي صلى الله عليه وسلم وكانوا بالاسلام  
فقالوا يا نبي الله انا كنا اهل صنع ولم يكن اهل بيت ما سبق  
المدينة ما امرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم في حوا البها وشموا  
من البائس والواها ففعلوا راعي رسول الله صلى الله عليه وسلم واستاقوا  
الذود فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم في قطع لدمهم وارجلهم  
وشمل اعينهم وتركهم في الجزة على جالهم حتى ماتوا قبل  
هذه الآية فيهم **ح** وروى ان باسما من غنم وعزبه  
ودوا

فقالوا يا نبي الله انا كنا اهل صنع ولم يكن اهل بيت ما سبق  
المدينة ما امرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم في حوا البها وشموا  
من البائس والواها ففعلوا راعي رسول الله صلى الله عليه وسلم واستاقوا  
الذود فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم في قطع لدمهم وارجلهم  
وشمل اعينهم وتركهم في الجزة على جالهم حتى ماتوا قبل  
هذه الآية فيهم **ح** وروى ان باسما من غنم وعزبه  
ودوا

كان سنه في كل مصر محرفا فلما الاحرم فانه لا يسرك بقرب  
قترار بل حيث رأى فانه يطرد ويبقى حتى يمتي من بلاد السلام  
لبنختم منوره وان طفره له امام قبل القوه وكان قد اخذ  
المال وطغت له العني ورجله اليسرى يص عليه ولا حكام  
ومشترط في ذلك ان كان ماحد في المال القدر الذي يجب منه  
مدرواه بخلاف من صور على المسلمين ولا خلاف على الجاهل انه اذ  
احد المال فطغ منه ورجله من خلاف وان كان قتل مع ذاك  
مقتله صلب عا ما يص عليه حتى علم وقته اذ كان مقتله  
حي ان يكون نصيب الرعيه ذكره في المتن في العا من العا  
حضرت حتى علم وقد ادى في صلبه ودمطعا الطريق وقتلوا امر  
سلبها وصلبها حتى تنازعوا على الشجر **ح** وعن النبي صلى  
الله عليه وآله **ما اذ اقلتم فاحسوا القتل اذ اقلتم** على ما  
ملناه ووصلب امر القتل مستورا العوم وذل لعوله ليعا وصلبوا  
والصلب وهو **ح** **ما اذ اقلتم** على النبي صلى الله عليه وآله  
عن عذيب الجوان وصلبه قبل القتل حتى يهيج بالرماح يكون  
لعدائه **ح** وقد مال صلى الله عليه وآله لا يجعلوا اذ اقلتم  
غوصا **ح** **وما اقلتم** على الله اقلتم فاحسوا القتل  
واذ اقلتم فاحسوا الذبح ولا تعدوا خلق الله **ح** وقوله  
صلب الله عليه اذ اقلتم فاحسوا القتل اذ اقلتم على الله  
ما يصلب لا بعد القتل فاذا كان مدح السلاج واحوا المسيل  
في غير المهر وحاول قطع الطريق ولم يقتل احدا ولا احدا لا  
عزوه وادبه موط ذكره طمه عبي علمه ولو كان هذا  
المطوره من ايمان من اسوا القتل واحدا لماله ولم يصل  
والاحد ما لا يصل ولم يقطع لقوله ليعا ولا تروا زره ووزر  
لعر

ا حوي ولا ركسب كل نفس الا عليها فصل ما لا يحد  
 الا الذي ما يؤمن قبل ان يحدوا عليهم فاعلموا ان الله تعالى  
 ما لا اله الا هو علمه لا ذاب قبل العدم عليه سبط جميع ما  
 سحبه من العاصم والقتل حرام من القطع والقان والقي  
 واسد ليطا فهدم الله ما اطار منه ما لم يعد لزيد  
 على قبل كان منه قبلها فقتل الامام فانه نفس عليه في الاحكام  
 حرم وروى عن النبي ان خارسه بن زيد حارب الله ورسوله  
 في السعي في الارض بالفساد ثم ابى فقتل الله عليه فقلت على  
 علم الى معاملته بالضرورة ان حارسه بن زيد لم يمت حارب الله  
 ورسوله ثم ابى من قبل ان تقتل عليه ولا تعرض له الا تحس  
 ما لم يزد بعد الا يحسن ان يول على علم من اقول اليه ادى  
 وذهب ما لله في الدنيا المحاربين بالاول فقتل ان لو حذر واصفوا  
 الامواله وانص منهم ولم يجدوا وروى في بعض على علم  
 رواه زيد بن علي فصل ما قبل العمل اليه ادى لطفه لومي  
 له في ان وصلوا او لقطع ابد به وادخلهم من خلاف لو سوا  
 في الاربع على انما لمعني الواو وهي بعض الخس كسبها بعد  
 اهل اللغة فلتا في وان كانت هذه الميزلة فان هناك  
 فزنته لطفه بغيره معصيه وفي ما ادمنه او الام ان النبي  
 صلى الله عليه وسلم لما يلا يمد ذلك ما نه سئل عن المحاربين و قطع  
 ليدلهم ولعلهم وطرحهم في السمس مضطربين فلما جمع النبي صلى  
 الله عليه وسلم المشركين ذلك على ما قاله اليه ادى على علم  
 ان لطفه او وروى في اللغة لمعني الواو فكونت تحتها زالا  
 وروى في لغة العرب كتابها في كتاب الحجة الشريفة

ما لم يزل الموتى في حال الله تعالى على ما لقوله تعالى  
 لسان عذري مني فكم ان يدخل المحار في حطابه لغير  
 محاطب بالماجد فكم ان يحكي في حطابه على طبعهم وال  
 لريخ نجا طبا لغيرهم ومردود في قوله تعالى وارسلناه  
 الى مائه الف اوتريدون معناه ويؤمنون وانما حملناه على  
 ذلك لغيره معونه عقليه وعلى ان الشك لا يحرك على لينة على  
 لما استلذه على المراتبه ودلته لا تختص بمعلوم دون معلوم فليس  
 انه عالم بجميع المعلومات على كل الوجهه التي يصح ان يعلم عليها  
 من ذلك وهو حال الصليب ليس يحيد مستقل بنفسه بالاماع  
 ليراجع اذ لم يزل في الحار بصلب من دون عقوده اخرى  
 لا حذر الحاله ولا العقل والا حازه السبل على ان يكون ذلك  
 مطرحا ومردود عن عبد الغني في العباس في العسر التي في الحار  
 وهوان بعد الامام رحمه منقول من لغيره فليست له بعدا في من  
 لم يدر عليه فاما من يدر عليه معناه من الارض الحس لانه اذ  
 حسن ومنع من النقل في الملاءم قد يفي فيها دليله من بعض من  
 حبس من الشغل خوجا من الدنيا وكنا من اهلها فليستنا  
 من الاموات فيها ولا الاحياء لذل جانا الشجان يوما حازه  
 نحننا فليستنا هذا من الدنيا ويدل عليه **حرو** وهو ما رواه  
 ريدن على عن علي بن ابي طالب في طريق النصوص وانهم  
 السلاج ولما اجدوا ما لم يظنوا انما لم اجدوا حبسوا حتى  
 لموتوا فذلك لغتهم من الدين وكذا اجدوا الما لم ولم يسلوا مطلق  
 اذ لم يدر وار علمهم من خلاف واذا قتلوا واخذوا الما لم مطلق  
 اذ لم يدر وار علمهم من خلاف لم يظنوا حتى يموتوا وانما لم يسل

في العلم

ان توخذوا صموا الاموال وافصح منهم ولم يجدوا الى هذه  
 المراتبه ذهاب السدم بالله فانه حال عامه كس من علم الغني  
 وعلماء غيرهم من العلم اما النصارى فلول الله تعالى كس علمكم  
 النصارى في الغنى ولما الاموال فلول الله تعالى ولا يحسب الناس  
 استناء هم ومول الذي سلك لينة على الما لاحت في مود وقو  
 صل لينة لانه لا ما لا يوسع علم لا لطيفه من نفسه ومدا حار  
 ماله لغير طيبه من نفسه فكان حراما ووجب رده لقوله تعالى  
**ما** ان حله رجلا وحده مع لواءه ولم يفر السباهه بالزنا مانه حله عمر  
 سوطا وسوطين **حرو** وروى ان علما علم اذ في ذلك وعن  
 عمر بن عبد الله **حرو** عن محمد بن ميمون المرادي عن جعفر بن محمد  
 عن ابنه علمهم ان علما علم مال لانه اوجد الما مع المراه  
 في الحاف واحد حله كل واحد منهما مانه حله عمر سوطا والما  
 لعل وعمر في العباد ذلك لست على انه سراجي المعتبر والحنانه  
 ما كان الما لغيره والحنانه من مس واحد مانه حله  
 كالوطي لغيره ما رواه الامام من السواط واركان من حبس  
 ما حله تمام في العزف والشم والعرين بلوط قبح او ساول  
 سوي الما من سواكل او مشروب كمال لغيره فمردود  
 ما من حله ذكره ط لغيره لمدته لهما في علمه وذكره من يابنه  
 لمدته لهما في العلم لانه اذا كان الما لغيره من حبس السواط  
 فالارب ان لغيره الما لغيره لمدته لهما في علمه  
 مانه ذكره ذلك على ما وصلناه وهو مفسر على ما علمه على علم  
 وعلم ما روي عنه وعن عمر وعلم الحاله ان كل من لم يعبه لا

النجاشي



حرمها ولا كفارة كما ينكره الجنيته فما دور القبح وقبحه  
 ما دور النصاب والسرقة من عوصرت أو انقضت بعين  
 التي له الخنايه التي الاضامه ما فانه يجب في جميع ذلك العسر  
 على حسب ما فصلناه ولا يتردد وضوح **ح** وهو ما روى  
 عبد الملك بن عيسى قال سئل عن قول الرجل للزانية يا فاسق  
 يا خبيث قال الحق فوالله من العزير وليس من جدد ولا معام  
 ان يكسبه بعد العزير ان رأى ذلك صلاحا لعن الخبيث من جملة  
 العزير **ح** وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم ما بالتمه  
**ح** وروى عن عليا علم كان لعن العار ينود لها اول  
 ويولكن من حلالها او فاق الصلوات من احد الخائس وعلم  
 او السارق خمس بعد التاديب في الدعاء بالادب معجبه واصل  
 من اسفل والعين غير معجبه والثاني اما حرم من الدعوة وهي احدى  
 التي اخلا شاولي بالادب معجبه واصل من اسفل والعين غير معجبه  
 وهي ساكنه والراوي في هو على العمري حرم عليهم الذكر  
 لا معام في احوال الخاف بعد اوجدهم امواه في فرائض واحد  
 عزور خمس جلد فاوله لو وقعت له امواه في امواه وكما حرم  
 عزيرت كل واحد ورواه في سوط وارضائنا سلكوا كسب دور  
 خمس جلد على كل واحد وهذا هو الذي في علم والناظر  
 في علم والامر به ان العسر يرضع في الامام فان رأى معاه  
 اصبوب في الدين فعليه والى رأي تركه اصبوب في الدين تركه  
 وذلك لما روى **ح** وهو ما رواه ابن مسعود ان رجلا  
 حارب النبي صلى الله عليه وسلم فقال له وحرفت امواه في البستان  
 واصبت منها كلب عذرا لم يكنها فاجلها ما شئت ففرا

عليه

عليه السلام طرقي اليها وروى عن النبي ان الحسنات تدفن  
للمساكين ما ما علموا فكيف علم فقد ذكر من زائد انه واحب  
وقد ذكرناه في كتابه الضرب في التفسير ما ذكرناه والحق فيه  
عن رواية علم ما قد ذهب الى ان المعبر وروى الاربعين  
ما روى عن ابن عباس انه لما خرج من البصر استعمل بالاسنود  
للرواية في بعض كتب علي قوم اخذوه في القيد فقال مستعجب  
ازاد ان يشرق ما علمته وصره فسمعه وروى سوطا وعلق  
عنه **ح** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من ضرب حذرا  
في عمر جده فهو من المعبد **ح** روى عن عمر انه كتب الى موسى  
لا يبلغ نكاحا الا كتب عن سوطا وروى رواه اخرى  
من ليس سوطا وروى عنه في **ح** احمد ما ينزل العلم  
الى الاربعين سوطا ما ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه  
قال لا تحلوا خوف تنكح حذرا اب الا في حد من حدود الله فاخذ  
له نسخة علموا واما روى فانه منسوخ بسوء من رواه علموه  
وان لم يعلمه الا في الامه قد اجمعت على خلافه والاحكام السبع  
به **ص** روى في حاشية سارقا على سبع مائة لزم الله  
الادب والحسن الطويل ذكره محمد بن يحيى في كتابه الاصلح  
قال علماءنا ولا خلاف في وجوب المعبر وميل فيه الحسنات  
ما رواه الامام من ضرب او حبس ليكون حذرا في المحطات  
**ص** روى في حاشية لهما جعلهم حذرا الا اكثر العلم حذرا  
اي سوطا وعلق ما لعل عطا عن محمد وروى ميل جعلهم سوطا  
لعني من تحت وميل خطا ما لعني خط وميل احاد

ذلك سرور انوار علمه من سرور لنا الا ما نسج عنا  
مردا لضعف انذ حوز كسرو ما رجون موزعاً على الحظوظ  
ولنا من كمال المنفعة في عجب لان الاصنام ما هي الا  
خجلت الفكر التي وان توهم عليها ما تخشى عقنہ بنده او  
الارض ومع ذلك كثرها اولو العلم والى الامام معده  
على حوز كسرها على ما ذكره بعض العلماء **ح** و ان التي  
صل الله عليه وآله تصعد عليها عليه السلام على طهر الى الكعبة  
وامره ليعبر الاصنام **ح** وروى وروى وروى عنه  
بكتير المعاني والمعارف **ح** وروى وروى عنه  
صل الله عليه وآله ما اراد الله تعالى به وجهه للعالمين وامره  
لحق المعارف والمعاني وكسرو الاصنام والصلوات  
مردنا ولا على علمه السلام في رقبته الشيطان وكثرها  
ما يدعى ذلك **ح** ولا ذكر ما بينه ان الحيات واحب  
وقوله ذلك على علمه ذلك لما ذكر **ح** وهو ان  
التي صل الله عليه وآله لعل اسم الله تعالى في شعاع الكفن  
واحتضن قبره والامر بعض العرب ما ما قوله الخناس  
للمرء الكرم في العشاء محمول على انه سته واجبه  
امر الله على صبره واحده ومذوب اليها وهذا من  
الوجه لما مره **ح** **كتاب الحناني**  
والعصا من باب ما وجب القضاء ولا اصل فيه الكتاب  
والسنة والامام اما الكتاب وعز الله تعالى عنه  
عليه السلام القضاء في العتلى وماله والكم في القضاء  
حيه ما اولي الباب وموله على من صل على ما قد  
فعلنا لوليه كتابا بكتابه مشهورا سلطانا والسلطان  
هو القود كثره الحسن الصري وموله على وكسنا

عليهم فيها ان العنصر النضر لانه قد اذ لك على انه كان  
مكتوبا ومروضا في السراخ الاول وما فرض عليهم لزما  
ما لم يثبت نسجه عنا وما السنه ما روى **حسن** عن  
الذي صل لعن عليه انه قال من قبل فثلا ما هله من خير من راجوا  
قتلوا واراجوا اجدوا الله **حسن** ورويات **رابع** بنت  
مقبر **حسن** عن اكبر بنت شق حاربه ما مر النبي صل لعن عليه نكس  
سنيها ما راجها انكس **حسن** **رابع** الاول انه ما رسول الله  
رسول الله كتاب الله اوجب العصا من نلاده وكنها  
عليهم فيها ان العنصر بالعن لانه **حسن** وروى السراخ الرابع  
بنت الظن من النكس كسرت ثبته حاربه فقرضوا عليهم الارز  
فاثوا واذا النبي صل لعن عليه ما مر بالعصا **حسن** اخوها  
اوس من الظن وما لار رسول الله انكس نتيه الرسع والدر  
بعثت بالحق لار كسر تنسها وما النبي صل لعن عليه كتاب  
الله اوجب العصا من **حسن** في القوم **حسن** رسول الله  
صل لعن عليه ان من عباد الله من لو اسير على ابيه وابوه واما  
الاجماع وذلك ما لا خلاف فيه على ما مابق لعن عليه فاد است ذلك  
فاد اصل رجل بالغ عاقل او امراه بالغه عاقله حراما لمعا  
من غير ان اسحق عليه القود وجب عليه اللعن سواء كان المقتول  
بالعنا وعبر بالغ لما قدمناه في ابداله وبها اجماع واحصفت منسا  
في الرجل افضل امراه حوره على هذا الوجه مع اجماعهم على  
سوت العصا **حسن** في الهادي يجب العصا من سوط البرام  
اولنا المقتوله نصف حده الرجل ولا نسأ العاقل وهو قول  
لعن المومنين على هله **حسن** ونول الناصر **حسن** وذلك لقوله تعالى

الموضع أم عارضة كالمسرح  
 التي هي في وسطه على  
 ملتقى الطريقين التي  
 هي في وسطه على  
 ملتقى الطريقين التي  
 هي في وسطه على

ms



عند كثير من اصحابنا عليهم السلام ومنها انه لو سلمه لبعض  
 لكان لا يرضى راسه وانما يصب رقبته **ح** وروى عن  
 محمد بن ابي الكاظم قال كنت من اولين ما قتلنا فمضيت الى  
 الاحقر شطط فعملتها وما في جوفها بعض صلح للشيخ عليه  
 عده او اعد وبارئ مني **ح** وروى عن الحسن بن علي بن فضال  
 وبع بالخشب الكبري وجب الفزداد المشطط عمود القبط  
 والخبثا وبارئ عليه ايضا ما ودمنا من الطوارق ثم قوله تعالى  
 كتب عليه القصاص في القتل ما في بعض نسخ له رايه  
 ما فيه القتل سواء كان بعضا او محمدا **ح** وروى عن ابي  
 ابينا ما بينته معه الطعام والشراب حتى ما تشبع  
 ما واه الطعام الذي جعل فيه التيمم منه فساو له منه  
 ويجشاه **ح** وروى عن رجلين شهدا على  
 رجل بالسرقة فعد على علمه فزطعه ثم جاءه ابا حمزة والاعطافا  
 في سبأ تبا وهذا السارق فقال عليه لوعلمت انك تعلمنا  
 قطع يدك لظنك على وعزمه ما دله به رواه زيد بن علي بن ابي  
 علي ان احب بنين بيد واحد لصاحبه فمضت حلاقه عن  
 عن من كان لا حاح عده بعض علمنا وروى عن ابي حمزة عن  
 سبه واهذا الامام **ح** ما وجب قتله فقتله سبأ دله به  
 جعل عنها وروى ما بعد وجب القتل على كل واحد منهم  
 وروى عن ابي الحسن بن ابي حمزة عن ابي حمزة عن ابي حمزة  
 انشأت لوعلمك انك تعلمت لقتلك به ولا يحالف لها  
 في الصحابة وروى عن ابي حمزة عن ابي حمزة عن ابي حمزة  
 يعلم من عني لعه سفي ما ساع ما لمعروف وروى عن ابي حمزة

الاربع

ما لمعروف ما حسان ذلك على ان العفو عن القصاص  
 اذا وقع فالأدب المنة واجب من كثرت افعال العالم  
 بالآلة او لم يستطع رخصه **ح** وروى عن ابي حمزة عن ابي حمزة  
 انه قال من اصيب بقتل او جرح ما في محنته واحد يلدت  
 اما ان يصر او يعفو راما ايا جرح الدية والخيل هو الخوارج  
 ولهم ما لخواصهم من اوجده من ابي علي والباقي معه نواحيه من  
 اسفل والخيل في عهدها الهو مع الفساد في العفو او في  
 الاعضا وفي الحديث من يدري الساعه الخيل الى القصاص وروى  
 استمره في قتله الدية من يلزمه القود ومن لا يلزمه وجب  
 القود على من يلزمه كالبائع العاقل وجب علم من لا يلزمه  
 القود حصته والديه كالأبي والمجنون والذي يدل على الاول  
 ما ذكرناه في الحجاب العصاص وروى عن ابي حمزة عن ابي حمزة  
 قوله رفع العلم عن يلزمه الخمر باد **ح** وروى عن سفيان الثوري  
**ح** وروى عن ابي حمزة عن ابي حمزة عن ابي حمزة عن ابي حمزة  
 ذلك على ان المسلم اذا قتل كافرا دمه كاره او غير ذي  
 طلاق عليه فهدا مولد الهام والسطوه الطاهر من  
 الناصب وروى عن ابي حمزة عن ابي حمزة عن ابي حمزة عن ابي حمزة  
 كاه **ح** وروى عن ابي حمزة عن ابي حمزة عن ابي حمزة عن ابي حمزة  
 لا يقتل جو بعد واطلاق السنة فبعد سنة القتل على علمه  
 ذلك على ان الخمر لا يقتل بالبعد وروى عن ابي حمزة عن  
 ابن عباس عن ابي حمزة عن ابي حمزة عن ابي حمزة عن ابي حمزة  
 روى عن ابي الحسن الرضا عن ابي حمزة عن ابي حمزة عن ابي حمزة  
 السعفة في رجل قتل عبده فمعه ما لمعروف وروى عن ابي حمزة



وادخله ما به حله ومناه سنة ومحا اسمه من المسلمين  
 ولم يندد به ذلك على انه لا نقاد حرة بعد ودل على  
 انه يجوز حله بعد ان لا حال له لانه لم يجد وادل على  
 انه يجوز بيع العتق لم يبلغ الحد وما له حاله وادل على  
 ان السيد يخرج بالعتق من حق عن سعة الا سلام لولا ذلك  
 لم يجز شفه من المسلمين ما ما روى عن النبي صلى الله عليه انه  
 قال من ممل عبد فقلناه ومن جده جده ما اخر عتقه  
 من وجهه منها ان قد طعن في سنده ومنها ان المراد به  
 من كان عبد له ما عتقه لئلا ينظر في حوز الاصل والمعنى كمل  
 فيه لخالق ومنها ان هذا كان مرسوعا في صدر الاسلام  
 لم ينجح كان الامة ولا ضعف على ان السيد لا يجمع بجوده  
 ولا يعتق بملكه فذلك على العموم قد علموا نسخه مرسعا  
 لذلك اجتماع على خلافة ومنها ان لشور الحق من جعل قبل  
 السيد عتقه ومناه دليل الرض بملكه القتل حله على  
 سبيل القود به ماله الهان علم والناسو لم يجر  
 وعن النبي صلى الله عليه انه قال لا يعتق ولد لولده **ح** وروى  
 عنه صلى الله عليه انه قال لا ينقاه لحدود في المساجد ولا نقاد  
 والدول **ح** وروى زيد بن علي انه عن جده عن علي علم  
 انه قال قال رسول الله صلى الله عليه العتق لم يرض والدم  
 ولا عتق من سببه ذلك على الاب اذا وتل ابنه لم يرضه  
 القود ولم يرضه الدية وهو هو الهاد الحق وحكي على المبال  
 احاج الهاد لم يرضه السلم على الاب م مزله الاب من ذلك  
 ولا يعتق لولدها ولا لحد امه الله مزله الله **ح** ومن  
 ابن عباس عن النبي صلى الله عليه انه قال لا يعتاد والدول ولا

شبهة

بوث للعالم وروى لا مراث لعاد **ح** وروى محمد بن  
 النبي صلى الله عليه انه قال لا يعتاد ولد لولده ولا بوث للعالم  
 قال سمعت النبي صلى الله عليه يقول انك وهو مروي عن علي  
 وابن عباس وابن مسعود وعمر وسليم ولا يحالف لولده ولا لولده  
 محرم محرم الاجماع وذلك كله يدل على ان العاد لا يرضه  
 الدية لانهم له في ماله وانه كايوت منها هو لولدها ولولده  
 حظا ورضه من ماله ورضه منه عا ما في ثبانه والمولد له  
 من ماله عدا اعمرو ما ما من ماله عدا الحق ما ثبوت على ما  
 ما في اسانيد **ح** وعن النبي صلى الله عليه انه قال روى عن  
 ابي الخطاب واللسان وما اسسك هو عليه ذلك على  
 انه لا يقد في من الخطا وهو لولده **ح** وعن النبي صلى الله  
 انه قال رفع العلم عن يده عن المحبون حتى يعق وعي الناصح  
 لسيده وعن الصبي حتى يباع ذلك على انه الاوصاص وعي  
 الصبي والمحبون وانه لكون خطا وهو لولده وروى محمد بن علي  
 وعمرهما مالا الاوصاص على من لم يبلغ ماله ما ما روى عن علي علم  
 انه قطع اقله صبي مهران خير ورضه علمنا ونا علمنا السلام  
 وزينه وما لولده وانه غير موقوف بها وما ما روى عنه  
 علمه مخرج اصابع اللسان وذلك زجروا مادي لست  
**ح** وروى زيد بن زهير عن ابن عباس ان رجلا من رجل مزل رجلا  
 تخاورته لم يفتك لم يفتك لم يفتك لم يفتك لم يفتك لم يفتك لم يفتك  
 لم يفتك لم يفتك لم يفتك لم يفتك لم يفتك لم يفتك لم يفتك لم يفتك  
 وروى ابن عمر روى الله رجل مزل رجلا لم يفتك لم يفتك لم يفتك  
 ولم يفتك لم يفتك لم يفتك لم يفتك لم يفتك لم يفتك لم يفتك لم يفتك

في كتاب الفرائض  
 فقه



الاله فجاد وسقط صانده دليله ما اقدم **قوله** فخالى  
 والخروج صام من على وجوب المعاصيه مما لا يخفى فعمله من  
 الخراج ما يخرج من الماله ويؤمن العدي فيه في كثير من الخراج  
 المقصود وليس ذلك الا الوجهه دورها عداها وهوان بعدد  
 طوايا وصرها فخذوا معلوم لم يجعل الموضع المماله لموضع  
 الوجهه من الخالي لم يعلم على ذلك العذر بشواذ او غير  
 بعض وان كان الزمان الزماده والمقصود لم يعرفها وان  
 هي كل خرج او خرج العظم وامامها من الخراج ملاصقا وسما  
 وهي الجاهل وهى التي ليسوا الخلد ولا تدميه ما حوده من الخلد  
 وهي التجاهل السديد للوقع التي يكون وجه الارض لظرفها  
 اي يفسره ويجزئه والاراميه ما دمن من الخراج  
 ولم يتبع الخراج والباضعه ما شئت شيئا من اللحم ليعلم  
 الخلد لا قطعته وثقته وموصف عمره انه صوب رحلا يلبس  
 سوطا كلها تضع وتجدد قوله توضع اي ليق الخلد وتقطع  
 ومواه وخيريه ومعتاة تؤمر بها الخلد من الصوب الذي لا يرميه  
 وهو ما لا يحصى وبها الخلد المعجل بواضعه لا يتقل وبالمزلة  
 والمتلاصقه ما دخلت في اللحم صدمه فان كان في الخراس  
 هي التي بلغت اللحم ولم يبلغ السمحاق والسمحاق ما شئت اللحم  
 الكبر سننا اسقى منها ومن تحت الخراس لم يفسره زويقه وذلك  
 الفسره لسمي السمحاق وشئت السمحه التي يبلغها تاسمها  
 وكل خلد رفته هي شحاق ليعلم ان الشحاق من عظم  
 وعلى ثوب الشاه شاحق من السمحه والموصيه هي التي خرج  
 عظم الراس والوجه فاذا اوجعت سا من العظم هي موصيه  
 والوجه ساق الصبح وساق العقه والخيال وجه اصاب الخلد

ووجدت  
 في  
 بعض  
 النسخ

وجه ايضا وضع الخلد ويا طنه واللين باله وضع وكان  
 التي صلح للعلية تلعب وهو ضعيف لظم وضاح وهي لعمده  
 للبيان بعدد الخلد عظم بعض فمونه بعدد بالليل من عظم  
 وطلبه من جوده ركب صاجده ما حمله والفاشقه هي التي  
 لعم عظم الراس في قصوره وتوفر فيه من عيران يتقل منه  
 سنا والاسله هي التي يتقل عظام الراس في تحجج منها  
 راس الراس ليعطاه وقتراس الراس طرايق رفاق نلى  
 القيق والفراس بالفا والفراس والسنن معده والامه  
 هي التي يبلغ دم الراس فالسنن زيد هكذي ذكر السدط  
 وهي سمي الاراميه ما لفتن معده وهي التي يبلغ الدماغ والاراميه  
 ما اخرج من معده والسننه التي سبيل ما ذكره الله في العقه  
 وروى عن السبع ط هذا المعنى ما لا يرامعه هو ما يرمى  
 مثل الدمع والاصاصه شئ من دم الشحاق الى الموصيه من  
 جمع رايه في راسه او وجهه فهو بالحاء وارسا اقتضوان  
 شاحق ففسر الريد وكذلك لاوصاصه الخلد وهي السنه  
 يبلغ الخوف ولاوصاصه قطع الخلد من الساق او سسوها  
 منه والي قطع اليد من بعض الساعد والي كسرهما منه  
 وكنت لاوصاصه الخلقه وهي التي يبلغ الخوف كسوها ايد  
 من بعض العصب وذلك لان العصاب من معي على الماله  
 من عير زاده فاذا لم يوفى الزماده كان لاوصاصه من عظم  
**باب كيفية استئصال الغضار**  
 وعن النبي صل الله عليه انه قال لا تحرد الا ما لست وروى لا يور  
 الاحمد به او بالسنن ذلك على ان من قتل رجلا سم  
 اوجحه او مزبه حتى مات لم ير على ولا ارامه ولا عظم

7  
 في  
 الدمع

في  
 الخلق

به منافع فعله **ح** وان قيل ان علما علم اخرون زاده  
 من السواد بالنار والحق لكونه النجاة بالنار حتى  
 ارتد فلما هذ لما فعل الصلوة العامة وكما هذه حالة  
 يسوع الامله فعله الا ترى ان علما علم بعد مرار من هرب  
 الى معاوية كذا ومقتله من تعبته ودار حور من عبد الله  
 وهدم من دار توت وحرقها لانه كان الحق بحور حتى  
 الى معاوية وليس رجلا لو قيل رجلا لالحزن فعله كان  
 يستند سماء او يعليه وعمل يوم لوط حتى افق ذلك  
 الى فعله فلا خلاف ولزوم الغزو وانه لا يجوز لميل فعله  
 لهما عاقله من لمان فقلنا ما لمست **ح** يوماد وراي الحق  
 علم قتل الروم لميلوا علم اولاد معار وعدنا انه لم فعله  
 قضا ضال فعله حد الاند سعي في الارض فسادا فعله لفساده  
 ومورد في ذلك الزمان في قول الله تعالى من قبل انفسا  
 بعد نفس لوفساد في الارض ومخا عاقل الناس حينا وادلا  
 حار قبل العسا بالعسا وصا صا حاز قبل العسا العسا ولا  
 فساد اعظم من قبل الامام المعصوم ويحزن ان اعا الله فعله  
 لا زنده لمن النبي صلى الله عليه وسلم ان ما يله يكون كما  
 لقوله صلى الله عليه وسلم اسقى الاولين عاقرا ما قد تهودوا اسقى  
 الاحمرين فابله ما علي واسقى الناس لولا لكون الاراكاف اواب  
 قبل ابله لبطر الحسن موت على علم قبل يجوز ان يكون مرك  
 ذلك ليقين انه ما لم يمس كفرة ودحو له تحت الحنجر الحرام  
 لا بطر لافا ليله لالامات المحوج **ح** وراي النبي صلى الله  
 عليه وسلم لم ميتل فاعله من حور من ارجوا عملوا وان  
 اجوا

احب الاحرار والديه بدل علي ان لولما الدم الذي لهم  
 لستفقا القصاصهم ورتبه المقتول من الوال والسيار  
 ودخل منه الارواح والروحان لن اسم لا اهل يوم من دكوما  
**ح** وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لولا ان الدم  
 ان تحترق والافاق الاقل وان كانت ادمه قال ابو عبيد  
 معنى تحترق ان يلعون عن الدم ولعله اشق من الحنجر لغني  
 الحيا الاول اعرف معجده والحجم والراي كل حور من حذر مقتوح  
 وهو الذي يلعون بعض الناس من بعض ويعملون سبها الحق  
 فازاد اليهم لذلغا بعضهم سقط الغزو لانه لا ينعف مكانه  
 لعنه منع العاقل من ورتبه المقتول وفصل بينهم الحق ومن  
 العفو والله اعلم **ح** وروى ان عمو كان يقول لا موت  
 الهواه من ديه زوجها حتى ما اليها الضحالك من ديس كنه لالو  
 لقة صلى الله عليه وسلم ان اورث الهواه اسم الضحالي من ديه  
 زوجها فوجع عمو ذلك عيا ما ولدناه **ح** وروى  
 يحيى بن حماد ان رجلا قدم بجلوبه له المديته فسادا ومعه جمل  
 من الزمان بن عفات فصار به فليطيه ففقا عبيده فما له  
 عماك هالك ان نصا عف لك لالديه ويعتول عنه فاذ  
 برمه الى على علم مدعا على علم فلو انه فاحاها لم وضع  
 العطن على عينه الاحدى ثم اخذ المرأة فكلمني وادابها  
 من حينه حتى سال السنان عبيده ذلك على ان يحرق لاله صك  
 وفي العين ما تولا لالوا عنها من كما ويرطج في العين ان  
 حردن حاهه **ح** وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انما زواجه

من الحنجر لغني

عمرو بن دينار عن محمد بن طحمة قال طعن رجل رجلا لغت  
في رجله فحار الذي صلى الله عليه فقال الفديف ما لا علة في  
يبرأ ما عاده ها عليه موبق لو ملنا والي صلى الله عليه لعلم  
حتى يبرأ ما عاده منه لمعوج عليه موبق لمن عقيده فحار  
الذي صلى الله عليه فقال يبرأ صاحبني وعزيت رجلي فقال  
للذي صلى الله عليه لا حتى لك وذلك حتى يبرأ لو لم يستفد احد  
من حوج حتى يبرأ صاحب **ح** وروى ان رجلا طعن رجلا  
بزيات فاجمعت الاضمار لياخذ بهم الذي صلى الله عليه  
الخصاص مع الاطروا حتى يبرأ لم يقتلهم يبرأ عن  
ذلك على انه لا يقتض من الخارج الى بعد الموت وانه يجب  
لنظاره وذلك لما لا يورث من نفسى الخنايه الى العسر  
فهو لو حبل لا ينظر **باب** حيايه المالكه  
ما الله على كفت عليكم القصاص في العتلى اياه دل  
على ان العبد اذا قتل عبدا العير مولاه عليه الفدية وقال  
الله على العسر والعسر العير ما لعن الارب يد على حرس  
القصاص فيما بين العتيد في كل طرف نحو ما ذكرناه في العسر  
**ح** وعن المغيرة بن شعبه وعمر بن المراه التي ضرب  
امواه ما لعن حيايه ماتت فعصى رسول الله صلى الله عليه  
على عاقلتها ما الارب وفي الحسن بن الفقيه دار هذا العلم ان  
حرس الخبيث مفترق عن حرس الام وانه ليس كعصا اخصاها  
ولو كان محرم محرم بعض من العاقله لرحلت العتوة  
في الارب كمن قطع رديها ما قطع من القطع لم يرد  
العتيد يدخل في النفس واذا انت ارضى الخبيث ما  
ذكرنا

سور  
محمد

ذكرنا في كتابنا في نوزن عاقله ليد علم ما في بيانه في  
الذي صلى الله عليه **كتاب الكنايات**  
**باب** من يلزمه الكنايه الاصل في احباب الارب وله تعالى  
ومن قتل مومنا خطأ فقتل مومنه وديه مسلمه  
الى اهله هذا في الخطا وما العبد الا اصل في حوج الارب  
فنه في الذي صلى الله عليه من قتل له قتل ما هله من خبيث  
ان نشاوا قتلوا وان نشاوا الاحدوا الارب ولا خلاف في ان الخنايه  
اذا كانت عمدا ما لربه يلزم الخنايه نفسه دون عاقله **ح**  
وروى عن الذي صلى الله عليه انه قال لا تعقل العاقله عمدا  
والعبد لا يصلح ولا اعترا فاد لك على ان العاقله لا تعم  
ما قتلها العاقل عمدا ولا ما صلح عنده او لما اعترف بعتله وان  
ذلك حصه في ماله ولا خلاف في القاتل خطا اذا اعترف بقتل  
صالح ما الارب يجب في ماله ود الخبيث ان الخنايه اذا كانت  
من عتد لزم مولا دون عاقله المولى عمدا كانت الخنايه او  
خطا **ح** وروى ابو وهب عن مال ان قتل اموان من ذر  
موت حراما الا حرم يحرم قتلها وما في بطنها فقتل **الارب**  
صلى الله عليه له ديه حنينا عوه عتدا او اعه وقال **ح**  
في التابعه كيف اخبر من لا اكل ولا سرب ولا نطق ولا اكل  
وماذا لك يظن فقال الذي صلى الله عليه انما هو من احوال الكفا  
من اجل شجره وروى ابو صواه صرت احدى يعود المنيطاط  
وهو يلى محول رسول الله صلى الله عليه ديه ليعتقله على العاقله  
سلكه جلد مالت وهو عاقله نعم مديه مولا اكل سرب  
والاكل ولا استعمل مثل ذلك اكل ما صلى الله عليه  
ايجمع كتم لا عراب وروى كسع الخاهله والغبان والنزم

شفا



الدية ولان ذلك اتفاق من العصابة من على وجهه وعبرها وانما  
 لهم وهو وجه ذلك على ان من حتى حياها لم يعصدها  
 الفل وحده ذلك على العاقلة **ح** وروى في النبي صلى الله عليه  
 وصلى والجنس لغوه عند اوامه وعنده جسمه حرهم وواجبها  
 على العاقلة ذلك على ان ارس ما دون لموجه بل هو الحاقه  
 للعاقلة عند كانت الجنابه او خطا وما كان من الموجد في  
 للراس والوجه فصاعدا وان كانت الجنابه خطا لم يمت العاقلة  
**ح** وروى ان المثلثين عملوا اورا احدا ابا حنيفة الهات  
 ظنوه مسوكا فوجب النبي صلى الله عليه فقه الدية ذلك  
 على ان من قتلا انسانا بظنه مشركا وهو مسلم كان خطا  
 ويدخل ذلك في من يعصده انسان لعنله فاحطام في عيه  
 ما صاب انسانا لا حوقله كان ذلك خطا ايضا وكذلك  
 اذا رمى طائرا فاصاب انسانا وقد ذكرنا ما تقدم ان عهد  
 النبي والجنس خطا من قتله ومثله على عاقلة ما **ح**  
**ما لنفسه العاقلة** وقد ذكرنا ما يلزم كل واحد من  
 اما للعاقلة فهو العصبه الاذن والاذن من الجاني حتى المان  
 سلوا الى حد عمل الدية هذا هو الذي ذكره الاحرار  
 حتى ظم فالجنس حتى علم للعاقلة العصبه الذي يرونه  
 والله ذهب مائة في الناصول حتى العاقلة هم الى الدوان  
 وليس له ان الايام اذا جوب جيتد وجعل كل حزب عدو  
 معلوما وجعل على كل حزب غريبا لبعضهم الدوان وكل  
 حزب خائف من العظام للعاقلة عدوه فان لم يوجد منهم  
 احد رجع الى العصاة وجه القول الاول ان العاقلة هم  
 اهل

اهل الشان منه ولاننا صرنا بفتح بالشان فكان  
 المشايخون هم ذوالاشباب والنبي صلى الله عليه  
 اوجها على هؤلاء ولم يكن ذلك الوقت دوران **ح**  
 وروى جابر ان امرأتين من هذيل قتل احد الثماليين  
 ولكل واحد واحد منهن زوج وولدهما النبي صلى الله عليه  
 ديه للمقتولة على عاقلة القاتله ثم اوزن وجها و  
 ذلك على ان العاقلة هم ذوالاشباب عبي  
 الزن والولده وذلك هذا الخبر على ان الجاني خطا لا يتخذ  
 من العقل شيئا للعاقلة لانه ان صنعت في العاقلة فعمل  
 عاقلة العاقلة لم يدخل حملته لان المضاف لا يدخل في  
 المضاف اليه **ح** وروى عن عائشة انها قالت لم  
 نقتل النبي صلى الله عليه النبي صلى الله عليه بالتا فقه  
 ذلك على ان ما دون رضاب المسترقه يكون ما فيها  
 وان من رضائها الى فوق لا يكون ما فيها وعلى قول من يعتبر  
 بصا المسترقه عشرة دراهم فقله ان ما يلزم كل واحد  
 من العاقلة يكون تسعة دراهم ولا تسعة عشرا كان  
 او قتلوا ليه ذهب مائة تسويقه من العبي والفقير  
 ولا المدين الجاني عاقلة او كانت في ماله فله وجه  
 الدية كلها او ما فضل عن العاقلة وما الجاني فان لم يكن  
 للجاني مال وجب ذلك في بنته ما للمسلمين وكذلك  
 اذا كان مسلما وعاقلة مشركون عقلم عنه المان  
 وقد ذكرنا ما تقدم ان الدية يكون موحله وهو موك  
 عن عمرو بن عباس وهو عن عبد الله بن حنبله وصار كلاما

وروى جابر ان امرأتين من هذيل قتل احد الثماليين  
 ولكل واحد واحد منهن زوج وولدهما النبي صلى الله عليه  
 ديه للمقتولة على عاقلة القاتله ثم اوزن وجها و  
 ذلك على ان العاقلة هم ذوالاشباب عبي  
 الزن والولده وذلك هذا الخبر على ان الجاني خطا لا يتخذ  
 من العقل شيئا للعاقلة لانه ان صنعت في العاقلة فعمل  
 عاقلة العاقلة لم يدخل حملته لان المضاف لا يدخل في  
 المضاف اليه

عند بعض العلماء **أما ذكر الخانات التي**  
فيها الدية أو نصف الدية أو دون النصف الكبير وهو سب  
دية المرأة وبيان ما وجب العترة أو الحكومة وبيان  
الظن في الحكومة لما يتبع فيه الدية وفي  
صل المسلم طالما ذبح كامله وقد مضى الدلالة على ذلك  
من الكتاب ومن السنة يريد ذلك بما اختر وهو قوله  
صل الله عليه في النفس ما به من الجبل وقوله تعالى وإن كان  
من قوم يدينهم ورسولهم مشاق وفيه مسامحة إلى أهله فإن  
في الذي ذبح وعطفت ذلك على ما أوجب في الموت  
إن يحسن دينه ما يثبت كونه ذبحه شرا عا أنه ذبح  
المسلم ولو قذرت أن لفظ الدية في الذي يحمل كساح إلى  
بيان معناه **خبر** وهو ما روي عن عمر بن أمية الصديق  
فقال جلين من المشركين من عاهروا أهلنا من رسول  
الله صل الله عليه وأراد أن يشار إليهما في ذلك لم يفتونه  
فوداهما النبي صل الله عليه ذبحه لحرس المسلمين **خبر**  
وروي ابن عباس عن عمر بن أمية الصديق وقيل جلين من  
المسلمين ولم يعلم بذلك يعني قاتلتهما فوداهما  
رسول الله صل الله عليه ذبحه حرس المسلمين **خبر**  
وروي عمر بن الخطاب عن ابنه عن جد أن النبي صل الله  
عليه ذبحه لليهودي والبصير أو مثل ذبحه للمسلم **خبر**  
وعمر بن الخطاب قال كانت ذبحه للمسلم والمعاذ على عهد  
رسول الله صل الله عليه والي بكر وعمر وعثمان بنو الحنظل  
أبهم النصف **خبر** وروي أن رفاع بن السهم الهذلي

أما ذبحه

نقل

نقل بالنظام فجعل عمر دينه ألف دينار **خبر** وروي  
عمر بن مسعود عن ربيعة بن عبد الله عن جد عن علي بن أبي طالب  
أنه قال ذبحه لليهودي والبصير أو مثل ذبحه للمسلم وكان  
ذلك ثاقفا للمسلم في الأية لو شملنا كون ذلك بحال **خبر**  
**خبر** وعن زرارة عن محمد بن عمرو عن حماد عن  
أنه صل الله عليه وسلم قال في الألف إذا روي جده  
الدية وهو العتق للدية وهو التسليم للدية وهو مذهب  
الأئمة قال بعض السلفي من السفس على العليا وقد روي  
عن زيد بن ثابت أنه قال في السفس **خبر** وفي كتاب  
عمر بن حزم في البصير إذا ذبح من العتق جميعا للدية  
ولا وقعت العتق فيها للدية وكذلك إذا عتقها  
وفي الحرس للدية وكتاب في الشتم إذا ذبح الألف للدية  
**أخبار** وروي عن سعد بن مسعود أنه روى ما سنده أن رسول  
الله صل الله عليه وسلم قضى في الذكوالدية وفي الألف إذا روي  
جده الدية **خبر** وروي أبو الحسن البصري ما سنده  
عن طريق أبي عبد الله عن رسول الله صل الله عليه وسلم في الذكر  
الدية وفي الألف إذا استعجب ما روي الدية وفي اللسان  
الدية وفي الزكوالدية والمأز ما لا وأحد من قصه  
الألف **خبر** وروي زيد بن علي عن أبيه عن جد عن علي  
عليه السلام أنه قال في اللسان إذا استوفى الدية وفي  
الذكوالدية استوفى الدية وفي الخشفه الدية **خبر**  
وروي زيد بن علي عن علي بن أبي طالب أن رجلا ضرب لسان  
فصار بعض كسائه يفتن وبعضه لا يفتن فمضى على ذبحه  
لحساب ما استعجب من حروف ألسنها **خبر** وروي عمر

عليه السلام  
في الألف  
في الألف

من حزم انه صل الله عليه قال في الاديان الدية وفي الذكر  
اذا استقر صل الدية وفي الحنفية الدية **ح** وروى زيد  
بن علي عن علي بن عيسى عن حماد بن عمار عن ابي  
في النجاشي عن ابي بصير عن ابي جعفر عن ابي  
وهذا كله هو الذي في القسم وجميع اساطيرهم ولا علم فيه خلاف  
من اهل البيت عليهم السلام الا ما ذكرناه في حروف النجا  
عن علي بن عيسى ما حمله ذكر ذلك اجتهاد اولي الخلفاء نظر  
عن علي بن عيسى صل الله عليه انه قضى في الذكر بدينه وعن علي  
**ح** وروى عن النبي صل الله عليه انه قضى في الذكر بدينه وعن علي  
عليه السلام انه قضى في الذكر الدية وفي النجاشي الدية **ح**  
وروى عن حماد بن عيسى عن ابي بصير عن ابي جعفر عن ابي  
الدية وروى محمد بن عيسى عن ابي بصير عن ابي جعفر عن ابي  
ابيه عن علي بن عيسى انه قضى بالدية لمن ضرب حتى يسلس  
نوله وكذلك في الغائط اذا لم يستمسك بالدية فما سأل على  
البول فقدر على ذلك الهادي علم **ح** وروى عنه  
عمر بن حزم ان رسول الله صل الله عليه كتب في العسل  
اذا اراد الدية ذلك على ان من جرح على رجل حنانه  
افضت اليه والاعطاه وحبنت عليه دية كاملة ولين  
العقل استمر من الجواب لان به من الانسان من الله  
وبه يعرف حقائق المعلومات وبه دخل في المشقة  
**ح** وروى ابو المصنف عن علي بن ابي حمزة عن ابي بصير  
الحجر في راسه فذهب عمله وسعد له ولسانه وذكر  
معضي منه عمر ما ربح ديات وهو في ذكر الامناء عليهم  
ان ما كان في الانسان شيئا واحدا فبعد اذا دعت الله  
كالصوت والعقل ونحوهما **ح** وروى عن حماد بن عيسى

عن النبي صل الله عليه انه قال في الصلابة الدية ذلك على  
ان الطهر اذا كسر فله بخير وحبنت منه الدية وهو مذهب  
حنيفة وروى عن ابي بصير عن ابي جعفر عن ابي  
الدية وروى ذلك عن علي بن عيسى والصلب هو الطهر والاعلى  
لخدم من بين الصلب والاعلى يعني في ضرب الرجل وسواب  
المراه وفي المدن اذا قطعنا الدية وكذلك في الرجلين اذا  
وطعنا جميعا الدية وهذا الجمع عليه من الامة وفي تدبير المراه  
اذا دعت منا فعليا وبطل حوط اللين والرضاع الصبي  
وحبنت فيها الدية وعن علي بن عيسى انه قال في اللحية اذا  
لوحشت الدية ذلك على ان من جرح حتى يحل عليه خنانه  
ار الشفر لحنه بعد ان يموت فله بدينه بعد ذلك لا حيل  
خنانه وفيما الدية وفي الاجنات اذا قطع عن الدية  
في استسكتي المراه وهما السفتران المحطبان افترج الدية  
لن وفيما حاله وصنعه في الماشقة فهاست على كل اثنين  
زوجين في المدن وان وطئ المراه فافضاها وحسب عليه  
الدية والافضاها وان لم يزل الحاحز الذي يدر العز حرس العسل  
والدبر والعزل لك ما حرم من الفضا وهو المكارن الواسع  
واما ما يحب منه نصف الدية وحب كل عضو زوج  
ويدر الانسان في كل واحد نصف الدية على ما قدم  
المشاهدة لله وهو اطاع **ح** وروى ابو الحسن الاكبر  
باسناده عن رجل من الصحابة انه روى عن رسول الله صل الله  
انه قال في الرجل عسرون في العين عسرون **ح** وروى  
النبي صل الله عليه انه قال في الرجل عسرون الا بال وروى عن  
عليه السلام انه قال في العين نصف الدية وفي المرد نصف الدية

ون احدى الانبياء نوح عليه السلام وادعى لنفسه نصف  
الدنيا واما ما حكى من ان نصف الدية **ج**م  
ووجدت من بنات وفي الوثيقة ثلث الدية وهو الخائن  
من المؤمنين وهو التاجر مع ما ينشئ من اهل الكوفة  
الاول والثاني والثالث وقد قال فيها الوثيقة **ج**م  
وروى عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال في كل سن خمس  
الابل وماله عن علي عليه السلام **ح**م وروى عن ابن عباس  
عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال في الانسان ستون سوادا فقلت  
في الانسان كلها وخمس مائة ونصف دية وعسرون  
لن كل سن نصف عسرون ونصف وهو ماله عن علي عليه السلام  
وحسب الحساب اربع الف اسن وثلث سن فاذ كان  
في كل سن خمس ابل ففي عسرون سنا دية وفي مائة سن  
الابل وفي عسرون سن ابل وفي نصف الدية وفي  
اربعين منها عسرون ابل وفي عسرون دية صلت في كعبها  
ديه ونصف دية وعسرون دية لانها اربع ثيابا واربعة  
واربعة اتياف واربعة خولج واربعة اسنان وعشرون رعي  
والثاخر احو ما ينشئ **ق**ص **ح**م وروى عن عمر بن حزم  
عن النوفلي عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال في كل اصبع ماله عسرون  
وعنه صلى الله عليه وآله انه قال في كل اصبع ستون سوادا  
ذلك لان كل اصبع عسرون الدية وعلى انه لا تقبل  
سوادا اصبع في اليد من اصابع الرجل الا على سوادا  
في الدية نضر على جميع ذلك الهادي عليهم وبه ما في الكفاية  
وهو المروي عن علي عليه السلام وروى احدى الروايات عن عمر بن  
زوي انه رجع اليها فاذا كنت ذلك في كل فصل من كل

اصبع ماله دية ذلك لاصبع الا باليهام ما في كل فصل منها  
نصف دنيا واما ماله من مصلان لا عهد **ح**م وروى ابو بكر  
بن محمد بن عمرو بن حزم عن ابيه عن حماد بن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم انه قال في كل اصبع ماله اصابع  
من اليد والرجل عسرون ابل ولا فصل اصبع على اصبع ماله  
ذكرناه **ح**م وروى عمر بن سعد عن ابيه عن حماد  
مسند اهل اصابع كلها ستون عسرون من ابل فصل  
واما اسنح الارس وفي الفقه منها ثلث الدية هذا هو  
مذهب يحيى بن عيسى وهو المروي عن النبي صلى الله عليه وآله وعن علي عليه السلام  
وفي المتن عسرون من ابل وهو الذي رواه عمر بن حزم  
عن النبي صلى الله عليه وآله وهو المروي عن علي عليه السلام واما الهاتمة  
فهي عسرون من ابل ماله ما دبره روى ذلك زيد بن علي بن علي عليه السلام  
وهو روى ذلك عن زيد بن ثابت وهو سوادا في كعبها  
الاصابع مائة من ابل وهو الذي نضر على علم وهو المروي  
جميع ابل روى ذلك عمر بن حزم عن رسول الله صلى الله عليه وآله  
وهو الذي نضر على الهادي عليهم وبحسب ذلك في الصغير والكبير  
والبارز في السعر والمستزدة وبه ما في صوابنا علم  
ويعني طول السعد وعرضها ثلث عن رسول الله صلى الله عليه وآله  
له كعبها مائة من هذه السحاح ان روى احدى ما ذكرناه  
وهذا اذا كانت الموجه في الرأس او الوجه فان كانت في  
عنقه غيرها وجب فيها نصف عسرون دية ذلك لان  
وقعت فيه ذكره في العالم عسرون من رجمه لله وهو  
المراد الذي يوجب الدية وفي السحاح اربع من ابل يصح عليه

المهادي وهو مروي عن علي عليه السلام في الحاشية وهو الخراج الذي  
يصل إلى الخوف من الله تعالى نص عليه المهادي وهو المروي في  
كتاب عمر بن حزم عن النبي صلى الله عليه وآله وهو المروي عن  
علي عليه السلام وأما دية المراه **ح** مروي عن عمر بن  
عن النبي صلى الله عليه وآله أن دية المراه على النصف من دية الرجل  
وهو إجماع علماء الفقه ويصالحه من من كان له على غيره  
معهول من المولى على علم وعمر وعثمان وابن عباس وابن عمر  
وزيد بن ثابت مع غيره ودية لعضو المراه وحواشيها فدية  
وكسرها نصف دية لعضو الرجل وحواشيها نصف دية المراه  
إلى الخ عليه ولا علم ولا مال على سائر الأجزاء وذلك لأنه  
أمر المراه مروي عن علي عليه السلام وهو من جملة العلماء ما قيل روي  
عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قال المراه نافع للرجل الخليل  
دنتها قال من زيد فالخراب إن هذا الخبر غير معروف  
عند الفقهاء عن النبي صلى الله عليه وآله **فصل** وأما ما وجب  
العبرة ففي حديث المراه إذا طرحت منه كنانة غيرها عترة  
معهول وأمه وقدمه العترة خمسة درهم ولا العترة كثير  
حسن واحد في كل واحد عترة وهذا هو مذهب  
عليه وقدمها الدلالة عليه عمار وسناه من خير فكل برألك  
برده سنانا مروي عن زيد بن علي عن أبيه عن علي عليه السلام  
وقيل في حديث المراه بعد وأمه وأما ما روي عن  
الحسين عترة عترة وأمه وأفرسها ليعقلها هذه الأمان  
ذكر العلماء أنها غير معروفة فلا تقبل ولو قبلت  
لكان ذلك مجهولا على أن يكون منها فدية العترة

وأما عترة من أن تكون الحنيفة ذكرها المراهي عن النبي  
صلى الله عليه وآله كروى في الحنيفة عترة ما ذكرت في الحنيفة  
عترة وحسن يكون في المراه عترة من المراه مروي عن  
حديث الحنيفة حيا موات ففيه الدية **فصل** وسمى الحنيفة  
حنيفة لاحتشائه في العطن وتوليه له قال علي بن أبي طالب عليه  
السلام وأما دية الحنيفة مواته مائة دينار والدية لحيته  
وسميت الحنيفة لأنهم من ذواتهم وسمى ابن عباس لأنه يورث  
به ويحدث على علم لأنه كثر إلى ابن عباس فليكن علمك  
طهر الحنيفة فدية مائة دينار من كان لصاحبه على  
مودة أو عترة جالعة في ذلك وسمى الغلب حنانا لأنه في  
صدر يورثه وسمى الحنيفة مائة دينار لأنه مسنون العلم معلوم  
العقل **ح** مروي عن النبي صلى الله عليه وآله أنه وصي بالعبرة على  
العائلة ذلك على لزمها للعامة وهو قول العباسية  
**فصل** وأما ما كان من الحنيفة الخوفا **ح** مروي  
روى عن أبيه عن حماد بن عيسى عليه السلام أنه قال ليسوا بالحنيفة  
وروى الأئمة في الحنيفة حنيفة المراه مصادرة ذلك  
إلى الحنيفة أن كل ما لم يرد فيه نص عن النبي صلى الله عليه وآله  
سواء معلوم منه حكمه فليت بدلك أن كل ما كان  
خارجا عما ذكرناه أولا من السحاح والعتصان الحادث في  
الحوائس وسائر الحسد منه الحنيفة **فصل** وأما ما  
الطرف إلى الحكومة في حنيفة فليس هو نص العلم من ذلك  
المذهب أحدها أنها لغت بمصان نفع المالك في نفسه  
فالنفس من نفعه وجب من نفعه فدية وهذا حكم الناطق



بالحق طوبى لمنها لانه يجب اعتنا باملاح الضارب والمطرو  
 وحسب ما تدبر لاجته الطب وجمعه البراء وما هو عليه  
 من الاموال والصوبه وما تظلم من اربابها وبقوه على الفرائض  
 وما صفت من الغضابه بدور اليتيم فيها ويذكر ما هي  
 ابو طالب التناط على السج او جعفر في الكتاب الجامع المسمى  
 بالحق في واثقها ان يعرفه الحكومه اصيلين جديعا  
 ان تقوم المحي عليه لو كان عبدكم كان يصفى لك من  
 قتمته ما يصرف منها نصيبا لربه فخره وما منها ان يدطر  
 الى ديه العتق المصاب مكلما يصرف من بعده لزم من ذنبه  
 بعدد وهو ذكركم السدم بانه علم وقد ذكر في سبب الدين  
 جعفر بن احمد ان ما ذكره مران الله صحيح على هذا الهادي  
 علم ما يصرف للدين وقد مر ان الاعتناء بذكر الله  
 ان يدطر الى اقرب السجح التي لها ارض مملو الى هذه  
 الخنايه يعرف كبر معدله بها منها في السعه والاضيق بمك  
 من الارض معدله ذلك من ارباب الجاهل المعدي والاعرفه فكل  
 الى اجهاد الحاكم وكذا في خلق الافاده الى الحكومه حتم  
 وليست بصلح باد الخنايه على الممالك  
**خبر** وروى الهادي عن علي بن علقم ان له لجه اذا مل  
 عبد ابي او خطا وحت منه همه العبد على العالم بالانه  
 ما دلت وبقول اختار يحيى في الاحكام ونه مال الناصر الحق  
 ووجه حكمه لانه مملوك ومصرف فيه فوجت فتمته بالعه  
 ما دلت دلهما سائر الاعلاك والمقومات وذكر في المجي  
 ان فتمته ان زادت عبادته الحرة لم يلزم العالم كبره  
 الحزم وهذا القول هو الذي اختاره الساده الهاديون

الهادي وبنون ع والاحوان رضي الله عنهم ورواه ذلك عن زيد  
 بن علي عن ابيه عن جده عن علي بن ابي حمزه عن ابيه عن ابيه  
 انسان مخلوق او عاقل او محنون الدم فوجت فتمته وابتكر  
 الزيادة فيها على ديه الحرة ليله الاجرة فصار له جراحا  
 العبد وادويةها فتمته لعمتهم في عسل العبد فتمته  
 ذلك الله في ديه ورحله وسائر جوارحه كذلك وفي السجح  
 المصوبه او شربها على حساب الغنمه لرضا على الخنايه تلك  
 فتمه العبد وجميعها لمتنومات على هذا الحساب والاصل  
 في ذلك **خبر** وهو ما رواه زيد بن علي عن ابيه عن علي بن ابي حمزه  
 ان جراحات العبد على جراحات الاحرار في عسل العبد نصف  
 الغنمه وروى كحه عن عمه واما جراحات العبد وطاهر منه  
 الهادي يد على العبد اذا جنى عليه هذه الخنايات فليسدده  
 ان احذر من جنائبه وبقي العبد على حاله ملكا له سواك  
 المرسى من فتمته لودونها وقد صرح بذلك بقوله في الاحكام  
 من خصي عبالا وقطع مذل كبير لزمه فتمته فتمته لزمه  
 وفتمه الاثنيه وعلى هذا الاصل يلزمه حين لم يره الامه  
 اذا الغنمه من جنائبه عليها ولم يره وسيد بها نصف عتمته  
 حقا ولو سوى منه ليزكر مرالا في لانه عدست ارباب جنس الحرة  
 نصف عتمته لانه ابيه اذ كان حرا وفي جنس الامه ما ذكرناه  
 ما ساعله وكذا اصل الهادي عاذا لك ونص الرضا على ان  
 في جنس النجمه اذا الغنمه منها الخنايه الغير نصف عتمته  
 ما كان طرحته حتمته فتمته مثله **خبر** وما كان  
 فتمته من السجح في الاحرار فهو عسل العبد ورجوع منه

في الاصل  
 بعد عشر سنين

الى الحكومه كما فعله الاحرار وما كان مقدرا في الاحرار  
 في الموجه وسجوها حسب ذلك من قسمة ادمه بايديهم  
 الدية في الحرة **فان الختام اب التخص**  
 بها النفس وغيرها **حي** وروى زيد بن جابر عن  
 علي بن ابي حمزة انه قال الخطا ما لورد العا لم يعين فاخطا فقتله  
 وهو اجمع ذلك على ان من رمى طائلا في وجهه فاصاب  
 اسنانا او عينا فانه يصدقه ومن كان دمه على عامله  
 والاحلاف ان هذا الفعل خطا يوجب الاحلاف ان الواجب في  
 الخطا المحض في القتل الدية وانما على العاولة وعلى غير النفس  
 بطاير ووصلت لعلنا في غير جرح بلعنا بطر وحل  
 فانقطع الخيل وسقط الرجلان وما تافعا الى الهادي بحديثه  
 كل واحد منهما على عامله الا اخر وماله مائة بلز كل واحد  
 منها نصف دية صاحبه وحمل على قوله كلام الهادي وما لا  
 عبر عن القدر الواجب من الدية بالدية ماله طو هذا خلاف  
 الظاهر والوجه قوله العسر والعذر الى ابا عبد الله  
 من عذر الله عليه او منوره نحو البيه وذكر ان طاهر بن  
 يحيى والري كان يذهب اليه في خلاف ذلك ويطرحه  
 المسئلة الفارسان في الاصطفا وما تافعا لموت دية كل واحد  
 منها عاولة الاخر حتى ذلك على العباس في العسر والاحد على  
 وعلى ماله مائة بلز نصف دية كل واحد منها عاولة كل واحد  
 منها وجه مول الهادي **حي** وهو ما روى عن علي بن ابي حمزة  
 انه قال على كل واحد منهما دية الاخر ولا يخالف له في الصحاح  
 وكان محمد بن حمر ولوان شيخا جامع لمراته فله خبنة  
 او صنفه ضا سدر او جعلت مائة مائة لا في خات فعلها  
 دية

بذلك

الاخر

دينه وهي تحت علم عاملتها الا انها لم تمل ولا عطا ذكر الهادي  
 ماله وبلغنا عن علي بن ابي حمزة انه قضى بدينه عليها **حي** وروى  
 ان عمر بن ابي رباح الى امرائه فغيبته كان يخط عليها مائة  
 مائة ماله والامر وسما في الطريق اذ فرغت فصر بها  
 الطلق فالت ولدا فصاح الصبي صرخة فصرها فاستشار  
 عمر اصحاب رسول الله صلى الله عليه فاستأروا بعضهم ان ليس  
 عليك شيء انما انت والامر **حي** وصنف علي بن ابي حمزة ماله  
 هو ما يؤول الى الحسن فقال ان كانوا قالوا لولا انهم قد اخطوا  
 را الهادي ان كانوا لولا في هواك فله يصحوا اليك ان دنته عليك  
 الا ان كانت افرقتها ماله **حي** وروى عن عمر بن ابي حمزة عن  
 امرائه في فارس الى اميرهم ففرحت والتفت حينما فرغوا فاستشار  
 عمر بها جماعة الصحابة فقالوا لاسي عليك فانك حبيب ماله  
 على علم ان كانوا لولا فقد اخطوا وان كانوا لولا  
 قد عسوك فقال عمر سمعت عليك الا اصبحتا في قومك  
 يعني عاولة عمر وان زاد به الفهم فمك لا يفر من الفهم فمك  
 الضمان ما لزمه ذلك على ان من فعل فعلا يودي له هذا  
 او مثله فانه يكون ضامنا وهذا اصل ما سألته ماله منه  
 ولحق ما لزم من مسئلة فتاخذ **الحبل** واصطدم الفارسين  
 اصطدام التمسك في الاصطدام فماتوا بلف ماله كل واحد  
 منها من المجنون لهما الفاعون بمنسبهما من الملاحين  
 واصحاب المخاض في دور الملاك والركاب الا ان لهما  
 مع الملاحين قد حور في السماء هذا ما ذهب اليه الهادي علم  
 ماله رضى اصحاب كل واحد مائة مائة في الاخرى من الملاح

علم  
 على  
 على  
 على

فانه  
 فانه

ما قال النور في رتبها على عواقلهم وهو على ما حصلوه من خبر  
 الهادي عليهم السلام نصيب من كتاب كل واحد ما يملك من الاخرى  
 من الخصال ما قال النور في رتبها على عواقلهم **ح** من  
 محمد بن حبيب القمي وعبد الله بن عبيد الله والا كان رطب من  
 الاصل رتبته على رتبته له فاذا فرغت من عملها ارسلها  
 تختلي وكان لرحل من لها حنجر حار قد رطب حارته والحق  
 عليه ما ارسل يفرق فحات الى الحار سنا ورسول علمه  
 من جها وبطنه ففرقها فمقتلها حنظلا الى رسول الله صلى  
 الله عليه وآله فقال الى ركب بعض شيئا ما نسا انا اذكر  
 ففصل علمه ففصلها فقال لها حيا ولا تنسى صاحب الحار  
 ما نسا رسول الله صلى الله عليه وآله فاحبها ما ارسلها الى عمر  
 بعض شيئا ما ارسلها الى ركب فانا رسول الله صلى الله  
 عليه وآله فقال الى ركب الى ركب بعض شيئا ما نسا عليا علم  
 فاحبها ففصلها فقال الى ركب الى ركب بعض شيئا ما نسا عليا علم  
 ففصلها ففصلها فقال الى ركب الى ركب بعض شيئا ما نسا عليا علم  
 ما انعم فقال الى ركب الى ركب بعض شيئا ما نسا عليا علم  
 هذا رطب وانت ارسلت لغزوه حار ما ارسلنا رسول  
 الله صلى الله عليه وآله فاحبها ما ارسلنا الى ركب الى ركب بعض شيئا ما نسا عليا علم  
 بهذا القضاة ان ركب الى ركب بعض شيئا ما نسا عليا علم  
 وارسل الى ركب الى ركب بعض شيئا ما نسا عليا علم  
 وهو في ركب الى ركب بعض شيئا ما نسا عليا علم  
 وارسل الى ركب الى ركب بعض شيئا ما نسا عليا علم  
 فمن وهو حلات مذهب الهادي الى الحق وعلى علمه انه  
 قال لا دخلت دار قوم مادتهم وعقرك كلهم فهم

اي

ضامنون وان لا دخلت لغزوه ولا ركبهم ولا ركبهم ولا ركبهم  
 ان لا دخلت مادتهم وهو غير متعد في ذلك فاذا ركب  
 كلهم المعروف ما لعققتهم فعدوا في ركب حنظله فحرب  
 محرم من يفرقه في سابع من سوليع المتكلمين في ركب  
 ضامننا ما اذا ركب الى ركب غير معروف ما لعققتهم  
 اهله **ح** مولاه قوله صلى الله عليه وآله يخرج اليك حيا  
 والمعدن حيا مولاه قوله صلى الله عليه وآله يخرج اليك حيا  
 محرم من يفرقه في سابع من سوليع المتكلمين في ركب  
 الى ركب الى ركب الى ركب بعض شيئا ما نسا عليا علم  
 الى ركب الى ركب الى ركب بعض شيئا ما نسا عليا علم  
 لمز مولاه لا يفرق الى ركب الى ركب بعض شيئا ما نسا عليا علم  
 جئ في الليل فانه لا يبعث لانه لا يحسنه في ركب الى ركب بعض شيئا ما نسا عليا علم  
 له ان يخطبه ليلته عن نفسه وماله ودل الى ركب بعض شيئا ما نسا عليا علم  
 وفد ليلته التي لعققتهم في سابع من سوليع المتكلمين في ركب  
 مدتها او حلتها او نعوض عن اعضائها او صدمها من ما  
 حدث منها لانه يكون منعديا في رطبها في الطريق  
**ح** من وعن النبي صلى الله عليه وآله ما ارسلنا الى ركب الى ركب بعض شيئا ما نسا عليا علم  
 حبار والحق حيا ركب الى ركب بعض شيئا ما نسا عليا علم  
 معروف ما لعققتهم في سابع من سوليع المتكلمين في ركب  
 على صاحبها ان لا يركب معها ودل على ان ليس له الهات  
 على الاجور الذين يحزنونها ولا صان على المستخف وكما  
 المعدن ما نسا على البرود على ان الدابة والبهيمة ركب

العام جادو

ما



خمس في شرحه

الحسن في المعنى وهو صعب قبل وان جازت هذه الحاد  
التي كان في الحاد فيها على اصل المادي للاول فيكون  
من حيث الماد تصدع على ان منعات في ارجح من المناقش  
طريق لم يسجد كما تدته من حيث الماد وديده المادي على  
عاقله الاول لانه هو الحار له وديده الماد على عاقله الثاني  
لم يده هو الحار له وديده الرابع على عاقله الثالث ذكره  
المعنى مائة مائة انما هو في الحاد الماد على الحاد ديد الاول  
في بيت الماد على اصله في فعله بل يجب ان يكون مده هذا  
اذ لا يصح لاحد في قوله اول فيكون على الخافه ان كان حقيق  
موتهم لا يجوز له ان يحرفه ولا يفسد هذا من معات في ارجح من  
الناس لانه مات في نفسه له وان كان ذلك في المعنى السبعين  
وحكي عن حيا في الاحتياط وما وصي به امر المؤمنين وهو ان  
الاول في بسط قوته ولا يده كانت دته على الخافه كامله  
فما وقع عليه الملائه كانت عليهم ثلثه اربع الديره الا ان  
حنا ما نعلم لما كان وفوقه من جهته ليطالب حنا يا لهم  
وهو ثلثه اربع الديره التي كانت يلزمهم لو لم يجدوه منق له  
ربها على الحامز وكذلك المادي فيكون له دته على الاول  
بحده ولما جذب هو الاسن الذي وقع بحده لها صاب  
الملائه وسقط ثلث الديره التي لم تنفها فوجله ثلث الديره  
على الاول وكذلك الملائه كانت دته على الثاني فادفع  
الاخر الذي حده هو لطل نصيبه وهو نصف الديره و  
لصعها على الثاني فاما الرابع فله الديره كامله لانه مجرد  
على كل حال فذكر في باب مبادئ الازمان

الديت وكيفية احوالها انما تدور في صنات اهل  
ونقروا وبنوا ذهب وفضه ويوحذ كل صنف منها من لحيات  
حدها لصنف بعض علمه في الاحكام وديده المادي هو مائة  
وما في القس من احوالهم الاصل ما به على اهل وما عدا لها  
صلى وجه القول الاول حبيب وهو ما رواه ريد بن علي  
عن يديه عن حمزة عن علي بن عليم انه قال في القس في مثل  
الحطام في الورق عشتوه ثلاث درهم ومن الذهب الديره مائة  
ومن الاصل ما به يعبر ربع حذاع وربع حفاق وربع مائة لوت  
وربع مائة محاض ومن العظم العنا ثمانية ومن المعز ما ثمانية  
ومن خلاص ما ثمانية حمر وروي عن حمزة انه جعل مسهل  
من الصغار الديره على اهل الذهب العنا ثمانية وعلى اهل  
الورق عشتوه اربع درهم وعلى اهل المعز ما ثمانية لوت وعلى اهل  
العظم العنا ثمانية وعلى اهل الخلاص ما ثمانية حمر وما كان على علم  
وعبوس الخلاص كل حله ثمان ازار وورد الا وانتهى حله حتى  
تكون ثمان ازار وورد وفي الحديث حمر الكفن الحار حمر  
وروي عن حمزة بن العتيق اليهودي فقل بالفتا في جعل عشتوه  
الف دينار وروي عن القس علم حمزة وروي عن كتاب  
عمر بن حزم الذي كتبه ما هو رسول الله صلى الله عليه وسلم  
كتاب الحسوع في القس ما به من اهل وفي القس عشتوه من اهل  
الاحرام ما كوه وما روي عنه عن علي بن عليم في القس ما به من  
الاهل وروى ما عاربع حذاع وربع حفاق وربع مائة لوت وربع  
مائة مائة حمر ما روي عن علي بن عليم رواه عنه ريد بن علي





كملون فقال ما ادرى خ عمر هذه افعال نعم وما به من الاكل  
 ذلك على الايمان على الذين يوجد القتل فمهم وشي  
 الله يعرفون ان من وجد قتلا في محله من قريه  
 او قريه فله يدع اولئك القتل مله على احد بعينه فانه كس  
 عليهم النساء وهوان جميع سمون رجلا بخارهم اولئك  
 المقتول من اهل تلك القريه فكلون باله ما مله ولا  
 عوفاله فاما ما اذ اكلوا اكلهم سبيلهم وكانت الديه على  
 عوفالهم وملنا بخارهم سبيلهم فاما المقتول لما ذكرناه  
 في الخبر اخرج منهم سمون كملون حرم وفما رواه  
 ارفع من خديج في قصه المقتول جبريل النبي صلى الله عليه  
 واله ولما يله احناروا سمون رجلا فاسم كملون ومن  
 اليمان حتى لا وليا القتل فاحتملوا سبيلهم الحان  
 يكون اليهم كرجل توجه له الحق على رجلين والوجه  
 من القتل على اهل الموضع الذي وجد القتل فيها منهم  
 ما رويناه في الخبر الاول وما روي في خبره قتله  
 ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم الى اليهود اما ان تدوا افعالكم  
 واما ان تادوا بحرف من طيبه ورسوله حرم وروى  
 ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لهم وحد قتل من اكلوا  
 فادوه وروى عمرو بن شعيب عن ابنه عن جده ان النبي صلى  
 الله عليه وآله وسلم قد رتبته عليهم يعني اليهود واغابهم بعضها  
 ملنا وحي الديه بعد الممنوع على عوفالهم من القتل  
 عليهم والخطاه ان لم يربته ايضا فاما احوالهم  
 ما نقلهم من حنايه الخطا التي احدثا فاما بغيرهم ليجان  
 ان ينجحها عوفالهم واما ذكرناه عن الاخبار على انه اقول

في الدخول بين ارباب الحطه ومن الشاكرين وما من مشا حده  
ومستوى بل يتردد السامه جميعهم لكن الطوا هو له فصل  
والاصح من ذلك هو الحاضر عن عيسى عليه الصلاه والسلام  
عليه السلام وهو النساء والعبيد والمجانين والمجنون  
ويخرج من السامه عند ما من كان غائبا من اهل الحله وقت  
وجود العبد **ح** وروى بان رجلا وحده فقتل من ورثته  
ماهر التي على الدعيه ان يدعى ما فيها فوجرت جداتها التي  
والقاء على اقربها **ح** وروى عن علي عليه السلام انه رزق  
روى عن عيسى عليه السلام من الصحابه بهذا ولا يحال لهما  
منه ذلك على وجه ما تقدم اليه في علمه من ان العتق اذ  
وجرت من عيسى ولم يعلم ان ما قدم من لهما فليس من القربى  
ما بها كان لغيره في العتق والفساده تترك لهما مال  
الناظر الحق ما لا يحتملها فان كانت القربى علمت  
في القربى في العتق والفساده عليها **و** ولو وجد  
قتل على ما رزقه ولو في حاجتها كانت الفساده على اهلها  
ذكره حتى علم في الاحكام **ح** وروى عن ابي المرحوم  
عليه السلام **و** لو ان هتاه واحد ما بين قوم ليس عليه  
القتل **ح** وروى عن علي عليه السلام **و** لا بد نص عليه في  
من كان قتيلا بظهره عليه ان العتق اما وقتي بالقتل  
ان العتق او الحراجه فالطاهره ماتت حقت انفسه ولا  
فوقه ولا يده ولا مسامه ولا يصح السامه الا بعد انكح اولها

نظرًا لمرور  
الوقت  
والأمر  
بأن  
يتم  
العمل  
بسرعة  
في  
الوقت  
المتاح  
لذلك  
يتم  
العمل  
بسرعة  
في  
الوقت  
المتاح

القتل مسلمة على اهل حرمه من ذرية نبي ولا حرمته ولا جماعة  
معيناته من قبل الحق ولا يثبت الا بعد الادعاء او ادعاء  
قتله على قوم ماعيا فمطلبت النفس ما في قتل المدعى  
عليه لم يجرى القتل واراد كسر او قتل او لئلا القتل  
التيه رعا المدعي عليهم الامن كما ومناسا في الدعوى  
وكنك لا كسر ان القتل لا كان به رمق فما لم  
موتة دمي عندني فالت وسهد على قوله عدلان على احد الحلفين  
وهو لا يجوز من غير القتل التي وجدتها في السجلات  
ولاديه عليهم اما بطلان العسامة ولا يبال خبر الاسرها  
ولم يرد فتا هذه حاله واما بطلان الدية ولا يحل لنبه  
كسائر الدعاوي عا ما يدم سانه في الدعوى وقدر  
في الجوار العسامة حرم وهو ما رواه ابن له العسامة  
الرجح من سهل في الخيشة انه اخبره رجال كثيرين  
قوله ان عبد الله بن سهل ومجيبه حر جاري حرمه  
يحبسه ولا خير ان عبد الله بن سهل قتل وطرح في بئر وعين  
فاذا اليهودي واليه وافته المنية فماتوا ولدت ما قبلناه  
ما قبل حتى تقدم على قومه وذكره لغيره قبل هو اخبره جويقه  
وهو كسر وولع الحمار وعبد الرحمن جاري المغنول يذهب  
محبسه نكاح لم معا رسول النبي صلى الله عليه وسلم لمحبه الكرك  
يورد السنن وقيل جويقه من كمال محبه فقال رسول الله  
صلى الله عليه وآله ان يردوا صاحبهم واما ان ادول كسر  
ورسوله فكنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فكنتوا الله فماتوا  
ما يحلف لكم يهود فقالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم

صلى الله عليه وسلم في عسامة غيره فحدث لهم عا في ناقة وروى  
هذا الخبر لفظ اخر رواه بشير بن بشير رايته لوجه سهل  
رب ختمه ان لعن من قومه لاطلاق الحريم وحدوا بها فتلا  
معا لوالد بن جدره عندهم فمات صاحبنا معا لوالده ما قبلناه  
ولا علينا له ما لا فاطمونا لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا  
الطلاق الحريم فوجدوا احدا قتلها فقالوا يا رسول الله عا من  
قتلها او ما لنا منه قال في تحلفون لعن قتلها مرفعي ما  
اليهود وكرو رسول الله صلى الله عليه وسلم في دمه فوداه  
ماه من قبل الصدقة ذل الحرام على انه صلى الله عليه وسلم  
النبه في المدعي ما اخبروه ان لاسنه لهم في تحلفون لعن  
والتي تحلفون لذل المدعي من نبه وعين محمد بن عبد الرحمن  
القطيبي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لو جيل لنبه في العسامة  
عالمدين يعني في رضار والامن على المدعى عليهم ولزولة  
معا لنبه لنبه على المدعي والامن على المدعى عليه جوده  
يد على ما قبلناه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم جويقه  
وعبد الرحمن تحلفون ويسكنون دم صاحبكم ما لوالا قال  
الحلف لعن يهود ما لوالا لرسول الله صلى الله عليه وسلم  
يقول لهم ما يد ما قد ما سهل العذر كضني منها فاذ عسامة  
وهذا الاخبار مصمنة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر لوالا  
الامر باسكالوا اليهود في متحول كره ان يطلد دمه فوداه  
وهذا القضي ان امر الحريم من ان عسامة كسامة كما  
لقد هار رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن من كسر لوالا الدم  
وان لم يردوا فاع اليه من مال النكاح لولا ما قبلناه

المسامحة ما وصل الى الخبز وهو قوله صل لئلا تفسد هذه  
 المدي والتمس على المذبح قدر روي فيه راده وهو التمس على  
 المذبح لا في المسامحة ما خاب انه لم يزل الى المسامحة فانه  
 لا يفي فيها على المذبح عليهم واذا صحت هذه الزيادة فالعطف  
 مطلق وهو مختلج وجها منها الى والمسامحة فانه كل منهما  
 من لم يزع عليه بعينه ومنها الا في المسامحة فان المذبح عليهم  
 لا يتوون بالتمس لو حوب المدي بعد ان لا يرد لوجود الفصل  
 فاما سهم وحي سائر الدعوى لا يجب التمس الى الدعوى ولا  
 حلت المذبح عليهم سقط عنهم الخبز ولا يصح ان يقال ان الله  
 في وجوب المسامحة هو التمس لئلا يكتفى بطل ما قدره التمس  
 من وجوب المسامحة عما من كان حاصلا وقت وجود  
 التمس في الغزوة او المحملة التي لو حوب فيها ولو كان غزوتهم  
 ولا طين من عالم وزاهد متغير بعد عن التمس بل هو  
 مصالح تستأمر الله تعالى بالعلم بها ولا يصح ان يقال ان احبار  
 المسامحة معارضه للمعلوم بحرفه لا يروى وزر آخر  
 ويحذف له وهي احبار احاد في سقطها لا تقول  
 ليس بحاكي التمس على الذين وحده لئلا يمس الله به عقوبه  
 ولا ان المدي واحده على عاقلهم عقوبه بل هو مصالح  
 استأمر الله تعالى بالعلم بشيئا كما انطق الذين لو حوب المدي  
 في قتل الخطا ولا دين على العاقل ولا انتم عليه معا عليه  
 وكذلك جمع الحاقه من علماء الاسلام على وجوب  
 الخطا على عاقله العاقل ما في دين العالمه عاقلون به  
 بل يجب الاسلام لما في دينه لا يسرع ولا يفتك لعلمه لا انطق  
 نص

بعض ثبوتها ولا يكلف الانسان ما لم يعلم لان المذبح صلات  
 عليهم مع عطف حاله وارتفاع درجاهم وكونهم باعلى  
 منزله والتمس في المذبح لئلا يفسد في التمس او قال  
 عليه لئلا يفسد عاقله  
**كتاب الوصايا**  
**الحث على الوصية**  
 ولا كرم ما يحث فيها ما لا يطول خلاف في حوز الوصية  
 واستحقاقها والوصية تنزلها الكتاب والسنة والجماع  
 اما الكتاب فنقول الله تعالى كتب عليكم اذا حضر احدكم  
 الموت ان تترك حوز الوصية للوالدين والاقرنين بالمعروف  
 حقا على المسلمين وهذه الآية وردت عليها التمس على ما بيده  
 ويحتمل انها لا تقتضي حثا حوز الوصية للوالدين  
 والاقرنين والثاني وجوب لمن ترك رثاه مما حركه انك  
 والصنف علماء وانفسهم يوجبون كتب الى انما مشيورة الحكيم  
 جمعا لان يكونوا الوارث والوارث مراثيه وانما عه  
 وذهب القم عن وسقطه الهادي وسائر اساطيهم  
 وانما عاها الى التمس ورجع على احد الحكمي وهو الوجوب  
 دور الحواش فانه باق على اصله والسرير وهو اجماع  
 العقل والشرع لعنه لئلا يفتي مراثيه فعند هؤلاء الامهات  
 كل من اوصى شي موصنه حاشه سوا كان الوصي له ولرثا  
 او غير وارث كما كان اوصى حواشا او غير وارث كما  
 نقوله العلماء ان صومعيا سوا كان واحدا منسج معناه  
 سمح حوبه وبنو حوازه كل كما يحث فيه كما روي في  
 عن علي عليه السلام انه كان يوصي ثورا حور وورث





في حصوله اذهب بحسب علمهم في وصفه المسمى المميز لاذلكا وله  
عشرة سنين هل يصح وصيته لم لا فعل ما ياله من ربه روحه  
بان وصيته صحيحه بحسب ما على قوله ولا احكام كل من اوصى  
في وصيته حازه الا ان يكون صغيرا لا يعقل كان خمس  
او ست او سبع او ما دون العشر ماله فحرمه بان يكون  
دون العشر تنبيه على ان من العشر يجوز وصيته وقد كوط  
الط لوصيه لا يصح الا من له وجب قوله ولا احكام على ايه  
اراد ان يوصي بوجاهته الا احكام ماله وطاوع كان  
بذلك في هذا وجه الاول من القصة على انك علمكم  
لذا حصر احدكم الموت لانه وقوله على من يذله بعد ما سمع  
ما نال منه على الدرس بدونه **ح** وهو المسمى على العلة  
ارادته فعل الميت في اختارها ركن من ماله في العمل الصالح وهذا  
عام لم يحصل من ان العشر وعمره ما ما من هو دون العشر  
فهو مخصوص بالاحاق ولا نه يجوز ان يكون ولد له من العكس  
فما منه وبين ابيه على ان كان صغيرا فلا يمنع من المصانع  
ماله **وجه** الثاني ما قدمناه من الحر ولا نه غير ما له في  
ان لا يعلق بعلمه حكره ليله دون من العشر ولا نه غير  
مكلف فاشبهه المختون **ح** وهو وان يهودا عدا  
على حاربه ما خذوا ضاجها وصح راسها من محرم ماله  
لها رسول الله صلى الله عليه واله فعل هذا كولات يعني  
بعض اليهود فاسارت براسها ماله صلى الله عليه واله  
بعض اخر فاسارت براسها ماله صلى الله عليه واله فالات  
بعض فاليها فاسارت لعمول عقوب اليهودي فامر النبي صلى  
الله عليه وسلم راسه من محرم ففعل صلى الله عليه واله اسارها

دعوى صحيحه منها وعلق الحكم بها **ح** وهو روي امامته  
بذلك والخاص لم يمت فقال الحسن والحسين عليهما السلام  
العلان كذا والعلان كذا ما اشارت اى نعم فقلت ليرسل  
ومنها ذلك على ان الحليل الا الصحت وكان عقله باسا  
فاوى ما اشارت لعمومها مولده كانت وصيته حايه وهو  
الذي نص عليه في الاحكام وكذلك يصح ما يوصيه اذ لا  
كانت له اشارة معموده فاما لعمومها حوجه على ذلك ع  
ومرأته فالحق زيد وهو الصحيح وامامه بنت لى الخاص  
لها ربيب لنبه رسول الله صلى الله عليه واله تزوجها لعمومها  
بعد حالتها ما طمعه عليها وكان فاطمه سالت عليا ان  
تزوجها لعمومها فعلى بالارهاى بعدة كبرها لعدم فلما  
اشارت براسها الحسن والحسين احاز لوصيتها **وجه**  
والاحاق ان ما لم يخاف منه الموت كحاض صراع او زهد  
او ابتداء حصى واللغو والقائح عند انقضاء وطوله والسبل  
في ابتداءه فان سبله سبل الصحة ومعنى هذا ان الحليل  
ما حذر هذه العلل ان يصرف في ماله ما ساق من ثمنه او حق  
في محاربه اذ لا كان المحرم محمونا تحت حصى على الحليل منه او  
كان من الامراض المحرمه كالطاعون وذات الحب والولع  
والرعاف والبرص ولا سبلها ليطوار تزويجه لك ما رخص  
ذلك لوله واحده سوا وهو ما اوصى به وقطعه في الحال  
من ثمنه او عبق او غيرها فانه يوصي فيه الميت فانه اذ عليه  
كان يوصي على احازه الورثه واحصلوا في الجاهل ما عني

لها ان ينفق في مالها ما احببت في اول الخلق ما زاد لاهلها وعملها  
سته استمر له حتى ينفق من ذلك الى الملك والمال ما بقى  
حكمها حكم الصلح ما لم يضر بها الطول وقدره  
ذلك عن وصي وصي على العباس راجع اهله  
السلطان المولى على ان ينفق من ثمنه وصا ما اورد  
حكمه حكم المولى في ائنه لا يجوز من وصيه الى الملك ما لم  
في الاحكام وكذلك المجارب ما لم يضر عدوا ولم  
نفاة ولم يضر مالا فاذل انتهى الى هذا الحكم ما لعله  
الى الملك والعدل في جميع ذلك انه انتهى الى حال يحس معها الموت  
وصي ما لعله على الاسماء كما يدعي الدين لم يضر ما لو حكم  
في الدين ولم يحس حوكم من دار كثران تروهم وليس بطولهم  
ان الله يحل المفسر **ح** وروى ابن مسعود اوصى بها  
وهو يوتي سلاسل النافا حازه المسلمون وكذلك خور الرصة  
للمر والمستان من ذكوه الناطق بالحق فينا ساعا على الذي  
وصي ما لعله في ذلك جعل الله للكفر من على الموصي  
سبيلاد على انه لا يجوز للمسلم ان يوصي الى ذي الار رصة  
ولا يله والذي يوصي موثق عليها ولا ينفذ ولا يهرق فيكون لاهلها  
ظا يجوز الركون اليهم في اموال انبياء ولا يعاد ذلك ياله والاول  
لرسولنا في الامتنى سبيل **باب ما يجوز الوصية به**  
وما لا يجوز **ح** وعن النبي صلى الله عليه انه قال ان رجلا  
عبد الله سنين سبه لم يحم وصيته بغير اذ حط القوم عليه  
لم اذ حله النار ذلك ان كل وصيه بحالته للشيخ العبد  
من نفسه ان يصيب بعد الورثة على بعض او احوال ما لا يصار  
للو رثة وملا على الخ لا يجوز والنها من الكبار لذلك احتفظ

الحمد لله

[illegible]

مالک

تستألف الوصية فصح على قول من يستألفها اذا اعدت الحايه  
قال مراد بنه ولو اخرج الوصيه الوصيه له فالأقرب لا يجوز  
ما حازتهم على اصله حتى علم **ح** وروى في المصنف  
لله عليه قال لا بد لله تعالى اعطاكم كتابكم في آخر حالكم  
زياده وجنايتكم دا على ان يستألف الوصيه لا في حياها  
د فتوفيه ذكر الرسول صلى الله عليه له وصيه الوصيه على اصل  
حتى علمه لانه ليس من الحيات ودل على ان الوصيه المحرمه  
ما طهره اليها ليست من الحيات ما عصى في العاصي جعلوا  
علم ان الوصيه المحرمه ما طهره حكاية عنه في الوصيه ولا ينفذ  
أمرنا في هذه النصف لعلمهم حيث وجبناهم ولا حرمهم  
وان بعد لهم كل موصد ولا معنى الوصيه اذ انما سأل  
ذلك واصول الصدقات ما هو في الانسان في حال  
حيوته ويحرمه قبل وفاته بدليل الخبر وهو ما رواه  
ابو هرون قال سئل رسول الله صلى الله عليه عن الصدقة  
اوصلها الى ابن تصدق بها واستخرج شيئا مما  
العتي وحسب له لنفسه ولا ينفذ حتى اذا بلغت الخلقوم فله  
لما لا يحرمه ذاقها ولا ينفذ حتى اذا بلغت الخلقوم فله  
في وصيته او استشاره فيها وهم من ان عومدها كيف  
فيها ان ينفذها كما ذكرناه وجب سعد بن مالك ولغو الله  
ولحسن الدين لو تزكوا من حله من ذنبه صعا فاحوا عليهم  
فلسوا الله ولغووا قول الله في المفسر ان حرم  
المريض ماله كيف على ولده ان يقول ان الله ولا يوصي ماله  
كله **فصل** في الوصيه لغيره لا من الوصيه  
بطانته من دونكم لا الوصيه لغيره ولا وعا عنه بدليل

من اوليهم وما خلق صدورهم كعب ودنا ان لا يات  
ان حرموا لغيره دل ذلك على انه لا يجوز الوصيه الى الخافق  
في حق المستألف لانه غير ما هو من على اموالهم ويد اعلمه ولا  
لمر قوت في موصي لا اولاده واولادكم هم المحدثون ويد اعلمه  
وله تعالى ولا يصح الوصيه الى العبد ولا الى العبي ولا الى المحرم  
لان هؤلاء لا اولاده لهم على النسخه والاب لا يكون اولاداً على  
غيرهم ولو في حوى ولا نه لا حظ للميت ولا لطفانه في نظرهم  
ولهم ذل الميت لهم الاولاده سرعاً وولاه على وان تزكوا  
الى الذين طهرهم لا تقسمهم التنازل على ان الوصيه لا يجوز الى  
الفاسق لئلا يكون ركوباً اليه في بعد وصيه الميت  
وحظ المال للتمتع وولاه على ما نهال من امتوا ان حاكم  
ما سبق فنيا؟ مستول يد على المنع من الاصل الى الفاسق لئلا  
ذلك يكون ركوباً اليه في بعد وصيه الميت وولاه ان  
الوصيه لا يجوز الى الفاسق برديه الفاسق المجاهر ما  
الفاسق من حرمه التنازل فليسنا مطل كفاية في النكاح  
كما عزم ولسل جبره الذي يحمله اصلا في الاحكام الشرعية  
لا طاع الامام به رضى عنهم على قول احبار الفقه على امس  
المؤمن عليهم واجماعهم فما اذا است ذلك حازت الوصيه  
الله ولم يطرها فسقط من حرمه التنازل **فصل** في الوصيه  
لغيره لا من الوصيه لغيره لا من الوصيه لغيره لا من الوصيه  
لان الله لم يخلق من المصلح ذلك ذلك على الله ليس للميت  
ان يوصي لغيره من اموالهم الا في ضرورة وحاجة على  
سند القطع فان عصى على غير هذا الوجه كان لهم



لذلك كان على الميت دين سمع عن جميع ماله بطلت الوصية  
ما جمع منها وما بينهما ان ما وصيه من انواع الغنم والاشجار  
مستبركة بغير هذه الامور المملوكة في الميت وتوكلت في الميت  
وبفسط بيها لدا المرفوع لحازه فيما زاد عليه وبالمها لنها  
جميعا متعلق بسلط جاسي من المال بعد احواله ما خرج من  
رأس المال وصون كانه هو المال كله ورأى بها انها  
لا يجب لدا الوصية فاما كفارة الصلاة ولا غيرها  
من عملها تتأخر انما يجب لدا الوصية فاما كفارة  
الصلاة لا يباينها في نقل على هذا الاصل وذكر  
في الكافي انه خارج **ح** وعن عامر بن سعد بن ابي وقاص  
قال جازي رسول الله صلى الله عليه وسلم عامر بن سعد بن ابي وقاص  
في صلته يا رسول الله قد بعني في الوصع ما نزي وانا ذو مال  
ولا يرثي الا ابنتي فاصدق ثلثي ما لي يا رسول الله صلى الله عليه  
واما قلت فالنظمه والارباب رسول الله صلى الله عليه  
الميت والميت كسرت انك تترك ثمنك لغيرك حتى  
من ان تتركهم عاله يدكون الناس وانك تترك ثمنك  
لغيرك وجه الله لا يجوز حتى ما جعل في امرائك  
**ح** وعن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تقولوا لوال  
الناسي لا اظلم الصدقة وروى في عمر دفع مال اليه  
وماله عن ابن عمر وروى خلافه عن غيره وروى في  
عليه كان وصاني ما لي في رابعه فاما بلغوا دفعه اليهم  
والخرج توحيه معا لوانا خذ ما نصا فمال العيش  
زكونه محسوب ما ما تواموا تصد سواها وروى

لنفس

انه كان يخرج زكاه وقد قبل انه لا خلاف في ان الارب  
لخرج زكاه ما اوجله وكذلك وصيه لغيره او ثما لاجل  
عندها للمنفوقين ما لولاه في مال الصور وغيره الاب  
هو عندنا لهادي علم اولي من غيره لغيره وصي لغيره  
امام الحق ومن يلي من بعده لغيره **ح** وروى الله تعالى  
سورة القاعدون من المؤمنين عزاء اولي الضر والمجاهدين  
في سبيل الله ما موالهم وانفسهم فضل الله المتأهدين ما موالهم  
وانفسهم على القاعدون ذروه وكلا وعد الله الحنثي  
وفضل الله المتأهدين على القاعدون احواء عطا **ح**  
روى النبي صلى الله عليه وسلم لجهاد سنام الدين والسنام هو  
ذروه النبي ولعاله وذروه النبي وكسوا لذل اعلاه ومه  
لغيره اخوي بضم الذال بدل عليه سنام العوم فانه اعلاه  
واصله والذين عماره عن الطاعات جميعا لدا لغيره على  
الجهاد افضل الطاعات فاصلي من امره في صلته ما في  
لغيره وجهه وهو واجب صوفه في الجهاد وهو الذي يصرفه في  
الفتك محمد بن عيسى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال صدق  
علي في انك صدقنا **ح** وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم  
انه قال لا صدقة وذو رحم محتاج **ح** وروى في صلته ما في  
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال صدقة علي ايسا كين صدقه  
وعلي في الرحم لثنتان صدقة وصله **ح** لدا لغيره عليان من  
امر النبي للفقراء من غير واجب وانه اب فقير حار ان لو طبع  
الوصي فيها وهو مذهب لهادي علم **ح** وروى في صلته ما في  
راعيه لدار ما عنتهم من بيت ما في كسبه وللرسول ولذي



الفرقة الالهيه ولما تزلزلت هذه الالهيه وسمر صلي الله عليه وسلم  
دي القزبا على بني هاشم وهما سمر بها الحجة العالقة ولما لم  
قوله تعالى واذا نزل عشرين بك لا توتروا دعا رسول الله صلى الله عليه  
بني هاشم وانذرهم واذ لك على ان من اوصى لا فائدة فانه نصف  
الى افاويه من قبل الالهيه ولا قبل لغير اسم القزبايه يستعملهم وذل  
على ان القزبايه حكما لخصم من قرب على هذا الحجة واخبرنا  
الاسباب الى الحجة العالقة لانه صلى الله عليه وسلم له على اسم  
المستحق بالقزبايه من بسبب معه الى الباب الثالث وهم  
بنو هاشم ومن صلى الله عليه وسلم من يقرعوا الى باب الثالث وهم  
بنو المطلب انما اعطاهم الله نصيبه من القزبايه كما مضى ما نه  
فصل ويستوي في ذلك الذكر والذكر والذكر والذكر والذكر  
جميعهم ويستوي في ذلك المعنى والعقوب من سمر له الالهيه جميعهم  
بهمه ويدخل فيه الاول ولد الاول الذي صلى الله عليه وسلم  
واذا نزل عشرين بك لا توتروا دعا طهر عليها السلام واذا نزل  
قوله الله تعالى لوصدكم الله في الارواح لكم من كل حظ  
الا يبين في ذلك على ان من اوصى سئل ماله لولد وان دخل  
فيه نبوه ومثاله لمن اسير لولد لجميعهم جميعا وان كان له بنات  
وبنواين والوصد على اوصيه لثلاثة دون بني الالهيه **ح**  
وعن عبد الله بن مسعود انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول  
الرجل منهم ولا يعرف له وارث منكم معصوه من اولاد  
كان كذلك بوضع ماله حيث يحب ولا يعرف فيه حلالا  
اذ لك على ان من مات ولا وارث له فاعصى جميع ماله مع  
الوصيه جميعه **فصل** في قول الله تعالى من بعد وصية يوصي بها  
ارو دين وقوله من بعده بعد ما سمعه فانما اثمه على الذين يبدونه

در

ذلك لك على ان الوصد نفع بالمنافع والعلات كالتفج  
بالهبات لان ما ذكرناه عام في جميع ما ذكرناه **ح**  
وعن عاصم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول  
دار اذكرك على ان من اوصى شي لم يدر انه فانه نصف له  
حرفه في اربعين دار من جميع الخواص **ح** وعمرى اسم  
ابها مالت يا رسول الله ان جازي في ابيها اهدى والاربع  
منك يا **ح** وعمرى اسمي صلى الله عليه وسلم لانه قال اذكركم  
الاربعان فاحب اقول لهما يا ابا قار فقه لهما ما اقول لهما  
جواز اذكرك على ان من اوصى شي لا يدر جبره ان  
يكون من جبره يا ابا منه **فصل** في الارملة في  
الغنى من الارواح والارواح الذي لا يوصيه له وفضل اذكرك  
لا يجوز كونه اهل اللحد **ح** وعمرى ابن عباس قال قلت  
عندك مدنة ما سئري منه التي صلى الله عليه وسلم فاقول اواق  
منه مصدق على الارامل في غير المطلب **ح** وقال الاخود  
اراسموني بعد ما سئرا وليس فيه عدى وانما اراد اذكرك  
الشام من غير المطلب ولم يرد الا من لا يخل لغير الصدقة  
وانما سميت ارملة استحققت حدها فقد عجزت الزوج والمال  
فقد عجزها بالمال فاذا كان لها زوج سق عليها فلس  
مارملة واذا كان لها مال او عورت زوجها فلس ارملة  
سئرا لارامل ولان الصنف ذاك على ان من اوصى  
والطالب ونحن نعلم ان ذاك من خصم من كان لا يخلص  
احد في الغفلات منهم فان قيل فان لم يحل ولا سئري  
ارامل وعطته بدل قول الشاعرة

هذه الامم قد قصت خاتمتها من حاجة هذا الملة  
فلما هذا الجاز والاول حقيقته وحصل الخطاب على حقيقته  
هو الواجب ولا دخل معها على الجاز او على الحاد وبنها  
الانقرضت وبقى بقوده ههنا ميت بذلك ما ذكرناه  
وصلد من اوصى انما في ذلك دخل فيه من اناس  
ولا بد منه ما في القول التي صلح له عليه لا يقر بعد احكامه ولا  
التي هي من الطيور من فقد الويد او لحدما انهما جميعا يزفان  
والتي هي من السباع من فقد لده وليس هو ذا حتى فيه وسائر  
نوادير الوفا يا وبعيدانها قد بنى في كتاب التفسير  
بحمد الله على **كتاب التفسير** والاصل  
فيها الكتاب والسند والاحكام والامامات  
المذكورة في سائر التفسير كقول الله عز وجل  
الله في اولادكم لذلك خط الامم فان كنتم سترون  
انبيي خلقنا ما نترك واركان واحد بها اليه  
والابوه لحد واحد منها السدس ما تركه اركان له  
فان لم ير له ولد وورثه ابواه ولا جده المثلث فان كان  
له اخوة فلامه السدس من بعد وصيه نوحى بها اودى ما  
وانما وكم لا نذرون انهم اقرب اليهم نفعنا نرضه الله  
ان انما كان علما حكما وكم نصف ما تركه روادكم  
ان لم ير له ولد فان كان له ولد فلامه الربع ما ترك  
من بعد وصيه نوحى بها اودى ولين الربع ما تركه الله  
يتركه ولما كان ركن ركنهم ولين الربع ما تركه الله  
بعد وصيه نوحى بها اودى وان كان ركن ركنه  
او

او امرأة وله اخ او اخت فلامه واحد منها السدس  
فان كانوا اكثر من ذلك فمهر شركا في المثلث بعد  
وصيه نوحى بها اودى بن عمر وصار وصيه من ابنته والى الله  
جلت به تلك حدود الله ومن يطع الله ورسوله يصلح حسنا  
خيرا من نعمها الا انما راحا الذين فيها ذلك العور العظيم الكلاله  
اسم لمن عدا الوالد والولد لما روى ان رجلا سأل رسول الله  
عليه السلام عن الكلاله فقال اما سمعت الله يقول اني  
في الصنف استغفركم ولا اتيه فنعصم في الكلاله الكلاله  
من لم يترك والد ولا اب ولا مورثه الكلاله رواه الهادي عليه  
رواه الضاعى على علمه فتولى الله على نفسه السهام من  
اهلها وتبنا وقصدا وليس بعد تبنا به سان وهو مع الحوم  
محم عليه من بعد الامام واما السند فتولى الله على  
الله عليه رواه ابن مسعود يعلووا الفراض وعلووا الناس  
فان لم ير موقوف واراهم سفيق من بعد وظهر للناس  
حتى كلف الانسان في الفريضة فلا يحداث من يورث بها احس  
وروى الهادي عليه ما سنده الى رسول الله صلى الله عليه  
عليه السلام والفران وعلووا الناس وعلووا الفراض وعلووا الناس  
فان لم ير موقوف واراهم سفيق من بعد وظهر للناس حتى كلف  
الانسان في الفريضة فلا يحداث من يورث بها احس  
لنعا عن بعض الرواه انه ما من يعلم الفرائض فليس علم الفرائض  
وليس كمال الفريضة عرا او عرا او ما بها حو نزل الفرائض  
فقال نعم فقال له ان اسنانا في اهلها مات وقض عليه في  
وصيه

فان حده فهو قديم قبضه الله وزاده الله  
فان لم يزل فهذا انصلت ما معسر لها حزين  
ولما افلح معص من عمره وليس له الا خيرة واحدة قال الزكي  
وهو خفاف فكنا اذ عطينا راسه خربت رطله وادل  
عطينا رطله حرج راسه فقال النبي صلى الله عليه وسلم  
بها راسه ولا تعلقوا على رجليه من الاذ حتى لا يمشوه  
بفتح التوت وكسر الميم وفتح الراء بعده فخطبه معها  
فموت وغار ذلك عليا انه سدا من ماله ما يحتاج اليه  
في نفسه من لحوه غسله و لحوه حله و لحوه من كحلته  
وتمن البتة التي يحتاج اليها من خطبه ومن كعبه او  
ما اخذ اليه من ذلك فالتفت مبصرا فله كبر البتة  
وساير ما ذكرنا اذ لا احتج اليه بنفسه على الله  
اجماع البتة للكرام وهو اعني نعم من طاهر علمنا  
الا سلام يريد اعز ذلك من ماله سبعة عده زوجته وثق  
وكسوتها في مدة العدة على ما تقدم بيانه في صحيح دينه  
بعد ذلك لتواليه نفع من نور وصيه لوصيها وادبها  
استبها من الايات **حس** لتوالي النبي صلى الله عليه وسلم  
وصيه وامرأت حتى لعن الذين ولاوا معصية علي  
وحوب لعدم الدين على الوصيه المتعلقة بالثب واكل  
ثقت ذلك فالدين على صير ديني لما لي معين ودر مالي  
غير معين والدي مالي معين كونه مورثا لمسكوكات و لحوه  
المسنا حرات وميم او طافات وتمن المسعات و لحوه  
مكر ذلك من سوا المعاملات واما الذي لا يحرم معين  
فا

فالا عشار والزكوات والنفط والخاص و بنت المال والمطامير  
والزكوة المطلقة وكفارة العن ياتيه وكفارة العن وكفارة  
الظهار جهه الامور يتعلق براس المال ايضا ما ما كفارة  
الصلاه والصابم والحج فترضا وتلا وكذا ما وصيه المنف  
من سائر القريب فان ذلك يتعلق بسلطان المال الباقي بعد اخراج  
ما تقدم بيانه وقد وردنا حكم ذلك مفصلا **حس** وروى  
في خبر الخنيفة انها ماتت لرسول الله صلى الله عليه وآله وصيه  
ادركت في سبيلها كمالا ما عتد قال ارايت ان كان علي  
ايك دين فمستند ان كان سبعة ماتت نعم قال ارايت ان كان  
وروي خبر اخو في الخنيفة ايضا انها ماتت لرسول الله صلى  
الله عليه وآله ان مرضته الله في الحج ادركت في وهو سبع كسر وفتح  
عنه قال ارايت لو كان علي ايك دين فمستند ان كان  
عز ايك ماتت نعم قال ومن انزل الحق ذلك على ان المال  
اذا قصروا عن الحقوق التي يحرم من راس المال وحل له بديه  
عن الله لع لانه فترثت حق المولى من ماله وروى انزل الحق  
والورثي صلى الله عليه وسلم علمه وعنده محمد الطراضي واهل  
الناصرة الهادي ان الميراث اذ كانت الامور في الجمع فسلط  
الميراث بين الحقين و ذكر السبع اوجه في جامع الخافي  
ان لغة اليهود هي علمه وروى ان ماله في نصه هذا  
الميراث النبي صلى الله عليه وسلم قال ان عليا حق الا ادمي فهو  
وجوب ديني في الامور له ارايت لو كان علي ايك دين فمستند  
ايك دين من الله الحق وذلك علي ثبوت الحق جمعها ولا  
يتم مع قواه المال الا بالتفسير وجوب لوجوه لحوه اجتمعا  
صحا وعنده زيد بن علي انه عدم حق الا مدين ودونهم على

حق الله وبه قال الاخوان ولما الرصيد الحارجه من  
 الثلث فتدبر منا حكمنا مفضلا **باب** **تفسير**  
**المتراف** وهي متراة في كتاب واستباب وهو جامع للامر  
 ولا سباب بل منه وهم دوو استهم وانقصات وذو الارحام  
 واليسدات الاخوان وهذا علم خلاف فقه ودور القتب  
 متراة عنده يحتاج ولا والارحامات وما غناق ودواله  
 والاعلى في ميز العنايف وما الحواله من الاسفل والاسفل  
 فنهال من الالهى **باب** **لعين** العليل الما فقه من الارث  
 وهي بلب خلاف الملبين والعقل على ما ينسبه رالف لما احدا  
 الملبين **باب** **مروى** الهادى الى الحق علم باسناد لال الهى  
 صل الله عليه وآله **باب** **مروى** الهادى الى الحق علم باسناد لال الهى  
 المبرته اذله حكما ختمه بسنده اسانفها ولما العمل قدس  
 عليه **باب** **مروى** الهادى الى الحق علم باسناد لال الهى  
 لا يوت العالم استاراه ابن عباس وعصا الكلام في ذلك  
**باب** **مروى** الهادى الى الحق علم باسناد لال الهى  
 من ماله ولا من بيته لطاهر الحنن وهو راجع ولما اذ افتله  
 عبد الحق كالعدي بعتك الباعى على بغيره او من بعتك وصا  
 حبرا الحاكم وحيد ماد الامام اذا قتل اياه او ابنته قضا  
 او رجاء به برته على كمال وهو مخصوص من الحدما جامع الاله  
 وامام من بعتك خطا اذ لا يوت من بيته فالف بالعلم  
 ولا خلاف اذ خطه في ان اصابه عدا او خطا لا يوت من بته  
 فالف بالعلم المقتول واما موالمال وبرت فالف الخطا  
 منه عند ائمتنا عليهم السلام ووجهه انه لم يسلط على  
 ان يبرته دليبه العدي اذ اقبل الباعى واقت اللوق  
 فان العدي لا يملك شيئا من بعتك **باب** **لعين** شيئا فقه

مولاه لانه الملاك له ولما في يد مال الهادى عليهم  
 لا يوت ختموا وكا ولا يملك حرا ماله ان يوت  
 العدي ويكلف من حمارا ولا يوت احدهم ويكلفه  
 عدا فقه احد سباع ماله وهو قول المتنا عليهم السلام  
 وهو قول جما هو العلماء من غيرهم فصل **باب** **مروى**  
 ميراث المبرته **باب** **مروى** الهادى الى الحق علم باسناد لال الهى  
 كان مستديب المبرته بلانا فان ارب والامثلة في قسم  
 ميراثه من ورثته من المساكين وهذا هو الاكثر من العباد  
 عليهم السلام والمبرته لا يوت حرا بالاجماع سواء كان على  
 ملته او على ميراثه وسواء كان الهادى هو على ملته مبرته  
 مثله او غير مبرته فعلا هذا لا يوت من المبردين عن  
 الاسلام وان ارتد والى ملته واحد **باب** **مروى**  
 دوى السهام دوى السهام كل من له سهمه معروف في  
 كتاب الله تعالى او في سنده رسول الله صل الله عليه  
 اما السهام المعروفة في كتاب الله تعالى هي سبع  
 عشرة من نصه ونحن نذكر ما ذكره الهادى عليهم السلام  
 واصله في هذه الف السبع عشرة هي ما من نصه  
 المنة وذلك قول الله تعالى فان كانت واحدة فالف النص  
 وفر نصه لليتيم والمكنت وذلك قوله سبحانه فان  
 كن يتامون ائتمن فالف نصا ما ترك وفر نصه  
 للوالدين السدسان وذلك قول الله سبحانه ولا يورث  
 احد واحد منها السدس ما ترك ان كان له ولد

قال في كتابه الهادى الى الحق علم باسناد لال الهى

وورثته الام ايضا المثلث وذلك قوله سبعة وورثته  
ابوه ولامه المثلث في مورثته المثلث والصف وذلك  
قوله نكح ان امرؤه كزوجه ولد وله اخت ولها نصف ما  
ترك في مورثته المثلث المثلث وذلك قوله يعني وان  
كانت ابنتي فلها المثلثان وعندنا ان ابنتي من العتق  
لهما المثلثان لان لهما باسما سويا على الاختين وهو بقى  
الكتاب فيها على الاختين ومورثته الاخ او اخت  
من الام السدس وذلك قوله عورجه ولت كان رطل  
مورث كلاهما له اخ واخت ولكل واحد منهما  
السدس وان كانوا اكثر من ذلك فهو بينهم كاقابل  
ومورثاه نعم الصحابه وله اخ واخت من اجماله الصحابه  
على كونه له نفسه اذ من ابنتي صلى الله عليه اذ الفراه  
ما حوده عنه في مورثته الزوج مع الولد الرابع ومورثته  
اذ لم يكن له ولد له نصف ذلك قوله سبعة ولها نصف  
ما ترك اذ راح احد ان لم يكن له ولد فان كان له ولد  
فلكل الزوجين ومورثته الزوجه الرابع اذ لم يكن للزوج  
ولد والزوج مع الولد وذلك قوله سبعة ولها الربع من  
تركته ان لم يكن له ولد وان كان له ولد فلها  
الثلث فمن ثلاث عشره مورثته مفصلات في الكتاب  
الكريم ولها اربع في الكتاب المذكورات على الجملة الاولى  
مورثته الاولاد وذلك قوله سبعة فوصيكم الله في الاولاد  
للذكر مثل حظ الانثيين لسانه مورثته الاب اذ  
لم يكن له ولد وذلك قوله سبعة فان لم يكن له ولد وورثه  
ابوه ولامه المثلث فله اربع في هذا الموضع ميراث الاب  
ولا

ولا

والاسماء والماله ميراث الاخ من اخته وذلك قوله  
سكاته وهو ميراثان لم يكن لها ولد ومورثته الام حوله  
والاخوات وذلك قوله سكاتة وان كانوا اخوة رجالا  
وساوا لذكر ومثل حظ الانثيين لسانه حوله لام تن حكمهم  
في اكله لسانه في اقسام الميراث المذكورة في السبعة هي  
التي عدّها الهادي عليهم رويها عن رسول الله صلى الله  
عليه وكرانه ما اجمع عليه وهي مورثته بنت الابن له نصف اذ  
لم يكن له ولد ومورثته بنت الابن المثلثان اذ لم يكن له ولد  
ومورثته بنت الابن مع الابن له المصالح السدس قال وهي من  
البنت التي رويها عن رسول الله صلى الله عليه انه قضى  
فيها بذلك ومورثته بنت الابن مع الابن له المصالح السدس  
لكل من الثلثين ولا ذلك ما اجماع عليه ومورثته اخت الاب  
النصف ومورثته الاخوات الاب المثلثان ومورثته الاخوات  
اب مع الماحت ثلث وام السدس لكل من الثلثين لا مطر  
في ذلك عدد من واحد كانت اما كبر ومورثته اخ  
مع الولد السدس لا احوالات منه عندنا ومورثته الام مع  
الزوج والاب ثلث ما بقي بعد مورثته الزوج وهي نصف  
الماله ومورثته الام ايضا مع المراه والاب ثلث ما بقي  
بعد الزوج للزوج **ح** مورثه الميراث في شجر جيل ما  
معناه قال خارجي الرواية موسى وسليمان بن سعد فساها  
عن بنت بنت ابن واخت فاحياهان الميراث النصف  
للصنف وان عبد الله فانه صنفان فاني عبد الله وقال  
لوقد صنفان وما انا من اهلهم من يعني ان اربعتهما  
ولا يثبت لهما ما يقضي رسول الله صلى الله عليه للميراث



النصف ولقيت الهادي عليه السلام في مكة وما لي ولا  
 وهذا هو هدف الهادي عليه السلام وروى جابر بن عبد الله  
 قال جات امرأه سعيد بن النضر الى رسول الله صلى الله عليه  
 وآله فالتى ما رسول الله هاتان اثنتا عشرة فتلا الوهماء معك  
 برحلي ولم يدع عليهما الا ما لا اذ اخذه فما تزي ما رسول  
 الله وآله اتيك ان اقول لهما قال فقال رسول الله صلى  
 الله عليه وآله يعضي احدى في ذلك وتزلت سورة النساء وصلى  
 الله على ابي ابي اذ كان رسول الله صلى الله عليه وآله اذ دعا الى الله  
 وصاحبهما فقال لهما اعطيهما العليين واعطيهما  
 الحق فاني فلان قد اخرجوا من مكة ولقيت اولاده لها  
 النصف ولقيت ابا عبد الله عليه السلام في مكة وات  
 الحق مع لقيت عصبه ما حذر الباقي ودل هذا الخبر على  
 ان للقبيلتين العليين ودل على انهم على الامام  
 اركن قوتهم في نفسهم طامنا ترك - فان تركت بيتا  
 وبنيت ابنه وابن ابنه فليكن طامنا ترك وما لي فيهم من الاثر  
 ابنه ابنه في حقويه للذكر مثل حظ الانثيين فان ترك  
 ثلاث ذوات ابنه فليكن طامنا ترك واصل من السلف  
 عالم فليكن طامنا ترك والحق فيهما السدس والمائتين  
 السلفي والاعلام للذكر مثل حظ الانثيين فان ترك  
 ثلاث ذوات ابنه فليكن طامنا ترك واصل من السلف  
 والسلفي والسلفي عالم فليكن طامنا ترك والحق فيهما  
 وما لي في ان الاعلام يورث على السلفي والحق فيهما  
 منه ومنهم للذكر مثل حظ الانثيين في ذكر الهادي  
 الى الخويلد وهو قوله على علم وبه قال ابن عباس وعنه

والاعلام طامنا ترك

من مسعود ح - وروى في نسخة من ذويب قال  
 جات الخيرة الى بكر بن شاذان ميراثها فقال ابو بكر  
 لرسول الله صلى الله عليه وآله فالتى وما عليت لك من سهمتي  
 الله صلى الله عليه وآله فالتى ما جات حتى اسأل الناس مسأله  
 عنها قال اطعم من شيعته حضرت رسول الله صلى الله عليه  
 وآله اعطاهما السدس فقال ابو بكر هاهنا معك مائة  
 مائة من مسأله الا نصارى فقال صلى الله عليه وآله ما نقد لها ابو بكر  
 مائة من الخيرة الا حوى الى عمر مسأله ميراثها فقال  
 مالك في كتاب الله شق وما كان الفضا الذي فضيه به  
 ابو بكر وما انا بزايد في الفضا شيا ولكن هو ذلك  
 السدس ارضعتنا فهو سكرنا وارثت منه فهو لها وفصل  
 هذا السلام منقول وبالله التوفيق لما الخيرة لم اذ الام  
 فهو من ذوى الارحام فلا شق لهما مع احد من ذوى السهام  
 واذا من العتقات وكذلك حكم الخيرة التي في ام ولد الخيرة  
 فقد نزل الهادي عليه السلام في قوله في ام ولد الخيرة  
 ما لي في كل حصة اذ حلت اما بنت الويل او ابنة ابي  
 ساقط لا تترك مع احد من الخيرات نصيب من وهو السدس  
 اما الخيرة لم اذ الام فقد نزل الهادي عليه السلام في ام ولد الخيرة  
 السدس الناطق ما لي وهو ما علمت وما الخيرة ام ابني  
 الخيرة فقد نزل ما ذكرناه زيد بن علي عن ابيه عن جده عن  
 علي عليه السلام وبه قال جمهور الصحابة واما الخيرات للزواني  
 من ذوى السهام ما نقض فيمن كن في السدس بحول الخيرة ام  
 الميراث فيمن كن في السدس بحول الخيرة ام  
 ام ابني ابيه وام امها له اسنك كل حد من السدس

وانهم

من ذوى السهام  
 ما نقض فيمن كن في السدس بحول الخيرة ام  
 الميراث فيمن كن في السدس بحول الخيرة ام  
 ام ابني ابيه وام امها له اسنك كل حد من السدس

والباقي للعصبة وكذا لو ترك حذرة لم اجد حذرة  
 ام اب ابيه وحذرة ام له ما فيه بشتي عن جميعا  
 في الشدس فيكون من ابنا والباقي للعصبة وان  
 كان عصبة اقرب في المرح استقطت الشئلي للعلم  
 وصلة واما الاب اذا كان مع الجد الذي هو الولد  
 او ولد الولد محضه انه ميراث بالنسبة للجد فقط  
 فاما مع الولد فهو نصف الكتاب وحصة ولد الولد حكم  
 الولد في ذلك بالاجماع وحصة الجد حكم الاب في ذلك  
 بالاجماع بنزاهتنا واكمل ديه انه اذا كان الولد او ولد  
 الولد ذكرا فان كان الولد انثى ورثت لخال من الاب  
 او الجد معه الشدس بالنسبة لهم وما في غير ذلك  
 وبعد الشدس بالتعصب وهو اتفاق العلماء كافة على  
 ما ذكره السيد الناطق في الحق يعني اجماع من توارث العصبه  
 مع الميت وقد عرفت ان الجد علم ذلك بحصر اموره لمن  
 التبع واما اذا ترك من ولد او ولد الولد ذكرا  
 والانثى وخلق حذرة واما له ولحذرة وحده لم يخلت  
 حالهما لما لا ترك الاب مع الاخوة فانه يستقطهم  
 واحدا للميراث كله دونهم وهذا انه كونه والعصبة  
 ارفع من غيرها واما الجد فاذا ترك ميت حده ابا ابيه  
 واخوته لا ينفذ واما له ولحذرة ما لم يورث عن علي عليه  
 انه كان يعطي له حق ميراث الشدس ويعطي الجد الباقي هكذا  
 كما ذكرنا عن علمهم وان ترك اخا لاب ولتم لولاب  
 وحده اعطى لاحت المصنف واعطى لجد الباقي وهذا  
 كما عن علمهم وهو قول الهادي علمه وذلك على

ان الحد لا تقاسم له مات من الميراث اذا انفرد من  
 المذكور من الميراث وانه يكون حصه ما خذ الباقي فان  
 كان الاخوة ذكورا او ذكورا وانما في حال التقاسم  
 ومعنى ذلك ان الحد تقاسمهم ما لم ينفذ له ما سبه من  
 الشدس ميراث نصيبه كانه الشدس ميراث فزك  
 اخوة الاب والام والخالاب وجد كان للاخوة ميراث  
 والثلث من الحد والاح لاب نصيبان وان ترك اخا لاب  
 ولم والخالاب كان للاخت المصنف والباقي نصيبان  
 من الاح لاب وبين الجد هذه اكله مذهب الهادي في الحق  
 وهو المشهور عن امير المؤمنين عليه السلام في جميع ذلك وقوله  
 المتفق والمأخوذه عندنا **باب العصبه** وذلك ان  
 في الباب الاول حاله الاب مع الاخوة وانه يستقطهم واحدا  
 المائر كله وهو قول الهادي علمه وانما عده العترة الكرم  
 وذلك انه يدلي بنفسه وميراثهم دون واسطه والاخوة  
 لا يرثون بالنسبة وانما يكون به وتعلقون بسببه وانما  
 كان اوليهم والعصبة هم في ذلك لا ينسب الي الميت  
 بنفسه كالنبي والاب اذا انفرد او يترك ميراثه لغيره  
 والجد وغير الاخوة وبني الاخوة والاعمام اذا كانوا  
 لاب وامر الاب ومن جوي بحري هو ولا هذه اصفه العصبه  
 من المذكور فاما العصبه له مات من الباقي المتفق بالنسبة  
 وبناك لم ينفذ مع النبي والاخوان مع الاخوة او مع امه  
 ذكر هذا المعنى الهادي في الحق فاما العصبه فاقترعهم  
 الامير تراس الابن وان سئل عن علي قال ط وهو اجماع



من ذوي السهام ولاشي للعصاف ويدخل في ذلك  
مسئلتان الاولى من تولد في عم لاب ولها احدى  
انخ من امر وهما في درجة واحدة فان الاخ من الامم  
التركه والسابق نصفان بينهما وهو الآخر وهو  
والاخر المومن على علم وقال عبد الله المالايان العلم  
الذي هو الاخ قال الهادي والتواب عند ما مال  
عبد المومن على علم كطس له المشتركه وهو امره هلك  
وزكف زوجها وامها او سته اخوه هفوف ولا امر للسدر  
والاخون من الامم العلف والزوج النصف ونصف الاخوه  
لاب وامم والاخوه لاب في مولد المومن علم قال الهادي  
فهي زما الصم علف على علم ورور مرل احتجاده  
على حده ولد انه كان نقول ان لا يرد على العلف الذي  
علم في العلف لو كان له ما به يعني ولد الام كذا في  
الانفهم وهو ليس للاخوه من الاب والام سهم عوف  
انما الترك العلف عوف واحد وعوفه لا ما حد فان وصل شي  
عند ذوي السهام احدى والا ولاشي لهم واحلقت له  
عن عبد الله بن مسعود وزيد بن ثابت فروى قومهما ابنا  
شركا من الاخوه لاب وامم ومن الاخوه لام في العلف  
وعلا له سزد في الاب الاقوا ولولك سميت المشتركه  
وروي بخلاف ذلك عن عبد الله بن عباس وعمر وروى اخرون  
عنهم جميعا الامم شركا من الاخوه واخي اما ان السهم  
المسماه في القران ولاستعرفت المال كقول علي علم  
والمسله حادنه في عصر الصحابه كماري عن عثم بن جابر  
قال لو فئت منا امره تركت زوجها وامها واخوتها  
لأبنا

خوبها من امام

لا بد من اذنها واحولها لهما فانها علم فافتي مما وردنا  
 في كذا وسمى جميع المسئلة انما الخواص لانه حكمي غير ولد  
 الاب والام كما يحصل لغيره اثنتي عشرة والواحد اثنان انا كات  
 كان حمارا اليس انما واهم واحد ولكن ذلك المسئلة  
 العثمانه وهي في درجات وحلف انما واحدا الاب واهم  
 وحدا للملك الملك والاحت النصف والما في الحد وهو الثلث  
 هذا قول علي علم بانه على اصله الحد مع الاحت حصه  
 وابن الاحت لغرض لهما مع الحد والما وسميت العثمانه  
 لانهما لا يعرف له ولا يحتسب في الفرائض الا بعد فانه قال  
 لسمي المال بينهما اما ما من عدد ان يكون له اصل من عليه  
 ما قاله وعدد ابن عتيق والي في كل الام الملك والما في  
 الحد ثمانية اصلها ان الحد سمته له الاب وعند ابن مسعود  
 الام السدس والاحت النصف والما في الحد ثمانية  
 اصله لانه فصل الام على الحد وفي قول ابن قات  
 الام الملك والما في الاحت والحد للذكر مثل حظ الانثى  
 ثمانية اصلها ان الحد تقاسم الاحت والصحيح عندنا ما  
 قاله علي علم لانه معصوم ولانه باب المدينه ولانه مع الجن  
 والفران والجنم الفران معه هكذا احت في الحد ثمانية  
 اثنتي عشرة عليه وتصل للسائر الثلث المنسوطه  
 فان الفرائض من انواع القلم وتعلمها واجب لما ذكرناه  
 في الحنفية في اول كتابنا دوى الارحام كذا  
 ذكرنا نسب الى الميت ما في موهوم من دوى الارحام ما  
 حلالا لام وكذا في النسب الى الميت يذكر  
 من دوى الارحام ما حلالا لان والاحت لا وام

اولاد والجد ام الاب والجد وكل ابنتي انتم  
 الممتنات مني من ذوي الارحام ما خلا تحت الام والجد  
 ام الام ذكره في هذه الجملة طمذه بجهي علم وقد ذكر  
 انه متزوج كتاب الاحكام مالم والاحلاف وان من  
 استغنا عنهم هم ذوي الارحام فصلا على ما اونا  
 في بورت ذوي الارحام جميع منه لا يقتصر على ما حكا به الله  
 وبه مالم طائفه ومهم من حتى يقر بهم وهم الاهد  
 واستاطه وبه مالم ريد من على السيد ابو عبد الله الذي  
 والساده الهارون وع والاحوان وبه مالم امير المؤمنين  
 عليهم وع من الخطاب وعبد الله من مستودع والوالد  
 في اخوين وهو الصحاح عن باو وجهه مالم في نقل والوالد  
 الارحام بعضهم لولي بعض وذلك ايضا قوله  
 تعالى لوالها نصيب مما ترك الوالدان والاقربون مما قل  
 منه او كثر نصيبا معترضا مما ترك الوالدان والاقربون  
 وللشما نصيبا معترضا مما ترك الوالدان والاقربون  
 ولو يفصل بين عصبه وذوي سهم ورحم بل الله عام في  
 الجميع وجعله الله تعالى جميع التركة كما قال تعالى  
 قل منته او كثر يعني من الخلف او مالم للمعول وهذا  
 طاهر والله المأذون وهذا الله تاسيد لجميع الابات  
 التي قبلها في الابهاء والنزول الموجد الميراث بالعمه  
 لانهم كانوا يتوارثون قبل نزول هذه الآية بالعمه  
 كان الخولك اذ لا استلها فيها حواحد فها مات لم يرته  
 لرحوه الذي لم ير اجد من رسول الله صلى الله عليه وآله  
 لرحمته وكانوا يتوارثون بذلك حتى بولت هذه الآية

نصيب  
 والارباب  
 ٥

ما جمع المفسرون على انها تاسيد للميراث بالعمه وولت  
 هذه الآية على انه من الارحام بعضهم لولي بعض موصفت  
 للميراث بعد ذلك على ذكر الاحكام على حسب ما تقدم  
 ذكره وقد قدمنا ترتيب الميراث من ذوي الشبهام العصبه  
 ومن العصبهات وما يخصهم وان كل ذي سهم ما خسر منه مالم  
 في العصبه والارباب عصبه تسقط الاقرب منهم لولا بعد  
 الازداد فانه اقرب من الاخوه ولا تسقط منهم في قول علي طم  
 وهو الصحيح عندنا وكذلك يحل الام مالم في التملك والوالد  
 الولد ولد الولد والام من الاخوه فصاعدا كما ذكرناه  
 والخلاف في حجب الام عن ابن عباس والناصول الميراث  
 يقولون لا يحجبها من الاخوه الا ملته ولا يحجبها الاثنان واما  
 النسا فذهب الى انه لا يحجبها من الاخوه لام احد وتورث  
 مع الاخوه لام الثلث وهو مالم طائفه والاول لولي لعمه  
 ما كان له اخوه فلا يحد الميراث وهو لم يوصل فامضى  
 ذكرناه وعندهنا تسقط اولاد الام ذكرنا كما قال  
 اورانا الولد وولد الولد كرا كان اواني والاب والجد  
 اولاد ولان علا ووجه ذلك اجماع الصحابه فالجميع  
 اجماعا على ان جميع ولد الام تسقطون مع اربعة ووجه  
 الاب والجد الاب والاب والولد وولد الولد كرا كان  
 اني ذكره للناس في الحق ولا خلاف فيه من علمائنا علمهم  
 الاما ذهب اليه الناصرون الى الحد تسقط الاخوه لانه  
 يحول الحد من ذي الارحام سواء مالم مالم باية واجماع النصارى  
 على ان ذكرناه كرا كان مالم الارحام وروى عن علي



عن ابنه عن جده عن علي عليه السلام انه كان في النورث اخا لاهل  
 مع جده ولد له بنت ذاك فاعلم انه لا نورث احد من ذوي  
 الارحام مع وجود احد من دور السهام الا الزوج والزوجه  
 ولا نورث احد منهم مع وجود احد من العصبات ما دام الزوج  
 عنهم كانوا اوليا لما لا يطأه رايه التي قد منها وما  
 روي **عن جده** وهو في القصة لغيره لاهل الخالة **ابن جده**  
 وقوله صل الله عليه وآله الخال وارث من لا وارث له سواء وورث في بعض  
 متفاته الخال وارث من لا وارث له سواء ويعمل عليه  
 الاحبار الخال وارث من لا وارث له سواء ويعمل عليه  
**فصل** في ما كان له من نورث من قبله من نورث به لاهل الميت جعل  
 عبد ما لا يورث من نورث من قبله من نورث به لاهل الميت جعل  
 لهم ما كان له من نورث من قبله من نورث به لاهل الميت جعل  
 للبه ذكر هذا المعنى في الاحكام ولما ذكرنا في اساطير  
 من العترة الكرام وفيه ما لا يورث من نورث به لاهل الميت جعل  
 والسادة الهارون بن علي واهل خولهم من نورث به لاهل الميت جعل  
 لاهل الميت جعل في نورث من نورث من نورث به لاهل الميت جعل  
 من نورث به لاهل الميت جعل في نورث من نورث من نورث به لاهل الميت جعل  
 ان عمر اعطى المندم نورث جلاله لا نورث من نورث به لاهل الميت جعل  
 وهذا صريح في نورث ذوي الارحام والغير وروى عن النعمان  
 المندم لا كرم ان من مات وحلف عتته وخاله فللعمة  
 والمخالة الميت ولا يحلوا الجاهل ان يكونوا اولاد لاهل الميت  
 راعوا القرب اولادهم اعطوا كل واحد منها نصيب من ائمت  
 به على الترتيب والاول ما لا ينقر بها فزاد وحذف الله

احب الارب والخاله احب الام فانور راعوا القرب لما لا المال  
 ستمها تصفات والبريق لاهل الميت راعوا القرب لما لا المال  
 على عتته عن جده عن علي عليه السلام انه قال بنت الاحم بمزله الاخ  
 وسنن لاحت بمزله لاحت راعوا القرب لما لا المال  
 ما لا يورث من نورث من نورث به لاهل الميت جعل  
 على القرب ما لا يورث من نورث من نورث به لاهل الميت جعل  
 قلت لما كنت في العدة ان لها نصيب الارب والخاله نصيب  
 الارب والاحام يعني به لاهل الميت نورث ذوي الارحام  
 وجب ان يكون لكل ذي رحم نصيب من مات به لاحت  
 الميت وما سأل على العترة والخاله لعله انه ذكر  
 هذا للتعليل للاحوان راعوا القرب لما لا المال  
 ان ذوي الارحام لا يورثون الا ما لا يورث ولا يحلوا لهم ان  
 يكون بينهم وبين من يدلون به في الميت وساد من ذوي  
 الارحام اولاد ان لا يكون بينهم وبين من يدلون به واسطه  
 كانت حكمهم حكم من يدلون به فيما بينهم والميراث  
 والمحب والاسقاطا والنعيب والمشاركه والعول  
 والرد فمثاله ما ذكرناه فحين ترك عتته وخالته فان العدة  
 احب نصيب الارب وهو الثلثان واحبرت احواله نصيب  
 الام وهو الثلث ولو ترك بنت اخيه لاسه واهله وعمت  
 كان المال لثبنت لحيه دون بنت عمه لانك رفع بنت  
 الاخ الى الاخ وسنن العمة في العم وعنده من كل واحد ما  
 المال الاخ دور العمة وهذا راعوا القرب الهادي عليهم وعلى هدا  
 نفس في شأهم ما ذكرناه **فصل** في احوال ثبنتهم

وينت من بدلت به وسائط لم يتجالحهم ان يكونوا من  
 في عدد الوسايط او يعين بين بعضهم وبين من بدلت به من  
 الوسايط اكثر مما بين الآخر ومن بدلت به كان الميراث  
 لمن كان اقل وسائط ويبسط الاخوال اذا رقت بينهما  
 درجة درجة وصل الاول وسائط الى من بدلت به قتله  
 وصور الاخوال الى من موت به ليس كذلك الوسايط يتجالح  
 كتجالح الميراث فيهم ولو عصه فغير ميراثه فيكون اولى  
 من بدلت به في رحم كما ان ذل السهم والعصيه اولى  
 بالميراث من ذل الرحم وهذا واضح وكذلك الحكم اذا كان  
 منهم من يتبعه من من بدلت به واسطه ومعهم من لا واسطه  
 بينهم وبين من بدلت به كان الميراث للميراثين من من  
 بدلت به واسطه دور الاحقر من صاحبه وهذا كله  
 من الجاهل علمهم وصل واعلم انه لا يفضل ذكر على  
 انثى منهم عند الهادي علمه وانما تجوز انثى من رحم لا  
 تعصيه منه فحسب نسبه ذكرهم وانما لهم ذليله الاوه  
 والاخوان من الام فانهم كانوا يزعمون برحم وهو الامر  
 لم يفضل ذكرهم على انثاهم ولا برحمهما اذا دور الارث  
 بعينهم لان النسبه لهم ولا تعصيه فوجب ان لا  
 يعصيه اخوه النسبه والزوجون والاغرة وانما يفضل حال  
 من بدلت به وعند الناصرونه يفضل الذكر على الانثى في  
 جميع من بدلت به الميراث كالحداب الام والجد  
 الميراثية والحال والحاله او اولاها وهو هو الهادي علمه  
**وصل** والعالت الميراثية كل اخوات المتفرقات

والعرلام كالإخ لأمي كنفه لورثتهم في ميراث سبهم الذكر  
 هو لوليه والخطاف المتفرقات كالإخوات المتفرقات ولو حال  
 المتفرقون كالأخوة المتفرقات والميراثية والخطاف ذل  
 اخوة لأمي كنفه لورثتهم في ميراث سبهم الذكر هو الام  
 وذلك ان جميعه قراباتهم مختلفه وهم يتوفون بعد اباؤهم  
 فوجب ان تعتبر جميعه القرابة كما تعتبر في العمد والحاله  
 الناطق بالحق لمذهب الهادي علمه فالمرء بالذو وهذا  
 قول اكثر من اهل التزويل وعند الناصرونه الميراثية من ميراث  
 حالات متفرقات فلا تنسب للحاله من الاب وكفله من ترك  
 ثلث ثقات متفرقات ولا تنسب للغة من الاب وانما السدس  
 من قبل الام والناثي للميراث من قبل الاب والام **فصل**  
 ميراثات وحلف ذوي ارحامهم ولم يخلف من العصاة احد  
 ولا من دور السهام غير الزوج او الزوجه فذو ارحام علمنا  
 غاقلين ميراثهم من جعل الميراث لدور الارحام وجعلهم اولى  
 به من سائر المال بعد من الزوج او الزوجه وهو على علمه السلام  
 ويقول سائر اهل البيت سوى القسم فانه لا لورث ذوي  
 الارحام ولا يقر بان لا دور في دور السهام وكل من قال طهرات  
 دور الارحام فالأب الترد وكل من لم ينفذ ثورثتهم لم يعلما لرد  
 لم يخلص علمنا وانا التنازلون ثورثتهم يقول على علمه ومول  
 سائر اهل البيت سوى الناصرونه لارث لدور الارحام علم  
 التزويل ذهب الناصرون الى اعتبار القرابة مثاله لمرات  
 ميراثه بنته وبنت عمه وعند من قال بالتزويل يكون  
 لا ينفذ لابنه النصف والمال لابنته العم كانه ترك بنتا  
 وعماء عند الناصرونه لا ينفذ لابنته جميع المال لانها اقر

لا يقولون له الميت وبعضه من مذهبنا ان دور الارحام لا  
 يدخلون لفظا على الزوجين لا يحب ولا عواطف احد الزوج  
 من راته كاملا وهو النصف ويحبى محبى الدين والباقي  
 بعد النصف كانه مال الميت الموزون عند من دورى  
 الارحام يروونه كما يرون المال لو لم يرهم زوج وكنت  
 الحكيم لو كانتهم زوجة لحدث الريح والباقي يعلمه  
 ما تقدم وتجهز القول وانه من اوصاف السهم باليه  
 وهو الذي رحمه وقواه شيخنا حال الدين بعد السهم  
 على بن الحسين كحي رحمه الله والقول الثاني يدان على  
 الزوج والزوجه نصيبهما من النقص صوريه ان يحول امره  
 وتختلف زوجها وبنت اخها لاسيما ولها وبنت اخها لاب  
 فمكون للزوج النصف ثلاثة والبنات النصف واحد والباقي  
 النصف لله وليست له النصف السهم ودعوى المسألة  
 الى سبعة والقول الاول هو الصحيح عندنا وصل  
 ودور الارحام او لم يلزم من قول المولاه نص عليه  
 ولا احكام وهو اجماع من يقول بتوريثهم من الله وجماعهم  
 على الامه **باب** **الحجب** ويرويه من  
 عن بعض مراته فمنه خاتمة فانه الحجب والحجب وهو الذي  
 يمنع من ارجاع ميراثه لاجل غيره ولا يمنع ذلك لغيره  
 اخذ بعض حقه ما من امسح لاجل حال هو علمه بانه لا  
 الحجب وهذا كما هو قابل العدد والدين قال علي عليه  
 في المملوكين واهل الكتاب لا يترثون ولا يحبون وروى عن  
 القسطنطين واهل عيسى في مسلمة يموت ويترك ابنا يهوديا  
 وكرما مسلمة فان الملم التفت والباقي للنفسه فالطاهر وهذا

فول على علمه فان تركنا أمنا مسئلة وأبنا قال لا وعبدنا  
أود ميأ واللام المثلث وما بقى للعصيدة في قول علي عليه السلام  
طوال الذين يحجون عن بعض سبأهم خمسة وهو الزمان  
وبنات الابن والاحوات لأب أما الزمان فانه يحجب عن المثلث  
والسبب من محبها ثلثة وهو الولد وولد الولد ذكر أو أنثى  
والبنات من الزوجة والاحوات مضاعفة أما محبها فالثلاثة  
فلقول الله تعالى فان كان له اخوة وامه المندس وهو خالف  
الناس في ذلك وقال الله لاهوه من العز المحجون الزمان عن المثلث  
وقوله من أقطب ليزل سمر الاخوة سنا والاهوه من الزمان ولا يخص  
وأما محبها بالاسم من الزوجة فهو لها ع والاصحايه سوى ابن  
عماس فانه لا يحب لأمه لثلاثة وقد اختلفت خلافته بموته وأما  
الزوج فانه محب من النصف إلى الربع وأما الزوجة محب  
من الربع إلى الثلث والدي يحبها الولد وولد الولد كذا كان  
أولادها وأما بنات ابن فان كانت ولجده فانها محبة من  
النصف إلى الثلثين وإن كانت أكثر من ولجده فانه محبة من  
من الثلثين إلى المندس والذي يحجب من المثلث الواحد أو  
ثلاث أو أعلام من درجة ما لم يستكمل البنات قبلهن وان  
كان ولد يستكمل قبلهن محبة عن جميع ميراثهن على ما قالوا  
سائرنا الله تعالى وأما الاخوات لأب فان كانت واحدة  
فمحبة من النصف إلى المندس وإن كانت أكثر فالبين  
محبة من المثلث إلى المندس والذي يحجب من الأخت الواحد  
أب وأم علام ومناه في باب السهام باب الإسقاط  
والمقتضى بعض الحكماء باب المحبة عن جميع الميراث والمحبة

اصل النعمة هو المنع وهو عرف الفرس من منع حصون  
 وهو منع وارث لو ارث عن بعض ميراثه او عن جميعه  
 وتسمى ثلثا الحاج بانه وارث ودركون جنته وهو  
 اذا كان يورث من المال وقد يكون محاربا وهو اذا كان  
 لا يورث من المال شيئا له نكح عشرة واثم يورث سائر الارث  
 يكون فيه من غير الارث ما اذا كان غير سائر منها  
 لم ينجح ولم يسقط ووجب الاستقاط مثال الاول  
 ان الابن لا يرث بعد اخيه من اولاد البنين كونهم ولنا  
 نكح عليه في الاحكام فالط وهو اجماع يكون يرث الثلث  
 انا وان ابن المال كله لابن وسقط انا والارث عليه  
 ففسر السات لا يسقط لاولاد البنين اذا كانوا ذكورا  
 او ذكورا واننا بل ينجحون مع البنات عصبة نقص  
 في الاحكام قال الاخوان وهو قول جماعة الصحابة ومن  
 بعدهم ينوي التامير ومن بعده قال لم يثبت وهذا المسألة  
 لم يثبت من مسائل الاحتياط بل الخوف في ايراد هو ما ذهبا  
 اليه قال فعلى هذا يكون المخالف من طاعة غير  
 ولعلم ان حكمه اولا والتمس مثل حكم الاولاد ينجحون  
 من نكح الاولاد وحكمه لا يسقط منهم مع العلم به  
 حكمه الا على مع الاولاد فالط ولا خلاف فيه الثاني  
 ان الاكبر من الاولاد يسقط جميع اولاده غير الاولاد  
 اب لاب والجد يورث امه وامه اب لاب نقص على هذا  
 المعنى في اواب مسقوته في الاحكام وقد كرر انه لاطم  
 الصحابة واتباعهم سائر العلماء وبهذا لما صار الاولاد يسقط

في  
 النكاح

في  
 النكاح

الخدم من جهة الامور وان عنت والخدم من جهة الارواح  
 وان عنت دور الخدم ام لايم والخدم ام لايم قال ط  
 والاطاع المتقدم يتصل بعد القول **الثالث** ان سائر  
 الصلب اذا استكمل الثلثين سقطت سائر البنات الابن الا ان  
 محض او اسفل من ابن ابن ذكر ومعه من صنفه لذكر  
 مثل خط الابن من ذكر الابن **الارواح** وهو من جهة  
 الهادي عليهم ركرت اذا استكمل ثلثا من البنين  
 الثلثين يسقط من هو اسفل منهن من بنات الامس الا ان  
 يكون معهن لواء اسفل منهن ذكر كما تقدم وكذلك اذا  
 كان المستكمل للثلثين بنت الصلب وبنت الابن كان  
 الحكم ما تقدم وهو مؤثر الهادي عليهم **الرابعة**  
 ان الاب يسقط جميع الاجزاء ويسقط الجذات التي من  
 قبله ويسقط جميع الاخوة والاحوات وسائر العصبات  
 التي تور الخوة وهو موال الهادي عليهم وهو اجماع الا  
 في موضعين احدهما من يقول ان الخدم ام لايم لا يرث  
 مع الاب قال ط وقد اجمعت الصحابة على خلافه  
 والثاني ان الخدم يورث مع ابنته ولا يرث مع ابنتها  
 عندنا من مسعود وولنا خلافة وهو قول علي بن ابي طالب والاول  
 ساقط لورث الخدم ليست اقوى جالا من الخدم لورث الخدم  
 المال بالانصاف ونقاسه لورثه والاحوات وسائر  
 لا يورث منه غيره وليس للخدم شيء من هذه الاحكام  
**الخامسة** ان الارث يجب لجميع الخدم لورث الاحكام  
 بالاط وهو اجماع والخدم يجب من الخدم من يورثها

في  
 النكاح



نقعه الخرجام على معنى اصول جميع هذه المسائل وكل  
دليل صحيح لا يثبت منه على طريقته اهل الحشام  
باب العول وقده فصلان احدهما  
في حقيقته العول والنا في بيان اصوله ومروعه لما  
لا واما العول فاحال النقص على كل واحد من اهل العول  
على قدر سهامهم اذ لا كثرت حتى صار كل كثير من اجزاء  
المال ذكره طالع العول في غير النذر لئلا يزداد  
لكل ذي سهم بقدر سهمه وقد نرى في الاحكام على صحة  
العول وهو قول الامير المؤمنين عليه وسماه العول في  
الترغيب والترهيب ما نقله لجمعت في كتابي على العول في العول  
ان يعباس ما ذكره في كونه وادخل النقص على العول  
اذ لا يكثر لاي ولم ازل اب وابو العول في العول  
الباقي وراه طي في شرحه قال ابن عباس ان العول في  
العمل على العمل في المال لا يكثر له نصف ونصف  
ذهب النصفان بالمال فابن النصف ما لم يات به  
كل من لم يغير اقراره لما يدين بالعول وسلك طريق  
التعالي في العول على العمل الذي لا يغيرون وقد يكون  
المال يدين بالعول لا يولون ان العول ما جردوا نصيبا  
ونصفان وثلثا كيف يولون به وقد قال سيد العالين  
ما العول صار من ثلثيها وصح بان ثلثيها يرجع الى الثلث  
ما لا واما ذكر كون النصف والنصف والثلث للغير  
اصل السهام ويعرفوا كرجب ان يكون بعد العول  
كل واحد منهم فصل واما قول ابن عباس ما حال  
النقص على العول والاحوات اذ لا يكثر لاي ولم ازل

فغير سديد لقول النبي صلى الله عليه وآله الخول العول ما هله ولا  
يحلوا المال عند قصوره عن السهام المحروقة في الحساب والسنه  
او مجموعها اما ان يدخل النقص على جميع اهل السهام فهو  
الذي يولون اما ان لا يدخل النقص على واحد منهم لم يسع  
المال لجميع السهام واما ان يدخل النقص على بعضهم دون  
بعض من دور محصر وذلك لا يجوز الفصل الثاني في  
بيان اصول العول ومروعه اما اصوله فقد استنبأنا ان  
حلتها فيما مضى واما مروعه فالمسألة اذ لا اصلها من  
سنة ما دللنا على ان السهم واحد من سنته ما بها النصيب سبعة  
ونصيب السهم في سبعة ونصيب الثلث في سبعة  
والثلثان في ربعه اسباع والنصف ثلثه اسباع كحواثيرك  
امراه اختلاط ولم واجتلاط وزوجها وزوجها السبعين  
من سنته ما بها نصيب من ثمانية ونصيب السهم في ثمانية  
في اربعه والثلثان في ثمانية والنصف في ثمانية اما ان  
كحواثيرك امراه اختين لاي ولم واجتلاط وزوجها وان  
عالت في ثلثه من سنته ما بها نصيب ثلثه ونصيب السهم  
في اسباع والثلث سبعين والثلثان في ربعه اسباع والنصف  
في ثلثا كحواثيرك امراه وزوجها واما واجتلاط ولم  
وجزا ما لم طوق في المعروفة بالأكبرية لايها كبرت على  
بدر ثلث وفيل ان عبد الملك شال عنها رجلا لعل  
اكثر من ثلثت اليه ويجوز ان يكون من ثلثه وارجح ان يرقه  
اسهم من سنته ما بها نصيب عشرون ويكون السهم في ثلثه  
والثلث خمس والثلثان خمس والنصف ثلثه اسباع  
ان يكون زوجا ويجوز وثبت احوات مفرقات واجلها



كثيرة له وأما التي أصلها من اثني عشر فقد نزل اسمهم  
 واحد من ثمان من ثلثة عشر فبضم الهمزة والنصف منها ستة  
 اسمهم من ثلثة عشر والعدد سبعة من ثلثة عشر هه  
 والعدد ثمانية اسمهم من ثلثة عشر ولا في المثلثة  
 اسمهم من اثني عشر وإنما أصلهم خمسة عشر مصحح  
 للمثني فيه ما يلقى عشر والمثلث خمسة وثلث عشر  
 خمسين وثلثي خمس والنصف خمسين والربع خمسين  
 نحو أن يترك رجل امرأة وأما وثلث لحوادث من فوات  
 وأن عالت خمسة من اثني عشر وأما ثلثي سبعة عشر  
 وضمير المندس فيها سبعة من ثمانية عشر والثلث  
 اربعة سبعة عشر والثلثان ثمانية عشر سبعة عشر  
 والنصف ستة من سبعة عشر والربع ثلثة عشر  
 عشر نحو أن يترك رجل امرأة وأما وثلثي ثمان  
 ولم واثني عشر وأما المثلثان ثمانية عشر  
 أصلها من اربعة وعشرين وأما ثلثي ثمانية عشر  
 ولا ثلثي ثمانية عشر وأما ثلثي ثمانية عشر  
 وأنه لصبر العين فمما تشعوا والعدد سبعة عشر  
 والثلثان خمسة عشر وثلثي ثمان وثلثي ثمان  
 اربعة الساع وهذه المسئلة هي المنبرية سميت بذلك  
 لأن حليها علمه شبل غنما وهو يحط بها من صارتها  
 تشعها نحو أن يترك رجل ثلثين واليون وزوجه ولا  
 لعلهم المسائل التي كثر ما ذكرها في ذلك التعداد  
 وهذا كله مذهبها في علمها وأما الكسرة التي  
 في مسائل العول وأرجح فيها إلى الضرب في أصل المسئلة

منبرية

كان

كان الضرب في أصلها يعرفها من ذلك هو الذي يصح عنه  
 فاعلم الحال كان لكل ذي سهم سهمه من ذلك حسب النسبة  
 سهاهم من أصلها مع العول **باب في التزدي**  
 وقته ثلثة فصول أحدها في بيان معنى التزدي وبيانها في بعض  
 من مذهب عليه ومولا نرد وبالنسبة في الأسارة إلى هو التزدي أما  
**الفصل الأول** في التزدي هو قسمه ما يقع من التزدي بعد التزدي  
 والمجردة على ذلك السهم من النسبة على قدر سهاهم  
 مع عدم العصبه سوا كان نصيبه من النسبة أو لا ولا وهو  
 مذهبها في هذا الأمر علمه في الأحكام أما العصبه من النسبة  
 وذلك ظاهر وهو أن المولا منقر على أن لا يجد المعنى كقول  
 فصل في التزدي لأن المولى المعين في ذلك كان أهله وأما  
**الفصل الثاني** في التزدي على كل سهم من التزدي بعد سهمه  
 إلا الزوج والزوجه ولا تزدي عليها من علمه في الأحكام ورواه  
 عن أمير المؤمنين علمه وأما ما روي أن امرأة هلكت وركبت رجلا  
 وأعطاه على علم جمع ما لها فحق أن يكون نصيبها ولا  
 عصبه لها عصب ولا خلاف أنه لا تزدي على الزوجين وأما  
**الفصل الثالث** وهو في التزدي في الأصول مسائل الأثر  
 بعد سهاهم لا تزدي على الزوجين ولا تزدي في المسئلة (أحدها)  
 ما كان أهل فرض واحد نحو أن يترك سها أو سها أو اثنا  
 أو اثنا أو ما أو جدهم أو جدهم أو جدهم أو جدهم  
 من مبلغ عدد رؤس النصف للمود وذو علمهم أو غيرهم  
 التزدي على عدد رؤسهم وهو يسووا التزدي ولا على  
 عدد رؤسهم مصدر لما ذكره بينهم على عدد الرؤس

منبرية

وروي ان مثل مثلتهم من مبلغ غدره وقرضهم ماله اكله  
تتأوا جوده فلما اكله بالغرض والزاد فاضل المسله  
من ولا جوده فوضه فوضه زده ولا اكله كرسع بها  
فلهم المالكه فوضه وذا او اصل مثلتهم من ارضه  
كما يباه لولا وعلى هذا فوضه وان كان في المسله اقل  
فوضه ففاضل كان اصل مثلتهم من غدره ذلك لستهم  
المزود عليها من الزاد فيها يكون على عدد السهام  
حتى يستوي كل صنف منهم من الزاد بقدر سهامه واد  
كان الزاد على عدد السهام كان لهها بعد الزاد من مبلغ  
غدره ذلك السهام المزود عليها من الباقي من اصل المسله  
بعد السهام المفروضه ليعمل على عددها ويحسب المالكه  
مقسوما بالغرض والزاد على عدد ذلك السهام ولا اصل  
في الزاد ان ينظر الى ما في ارضه من السهام فان كان  
الباقي في ارضه شيئا من الباقي عليها ليعين ويكون  
الفاضل انصافا وان كان الفاضل في ارضه ثلثه اسهم  
رد الفاضل عليهم اثنان او اربعا الفاضل اربعة اسهم  
او خمسة رد عليهم اربعا او اجاسا على قدر ما في ارضهم  
من السهام ذكره هذا المعنى طمذه بحكي ماله والا جوده  
الزاد على اكثر من خمسة اذ لا انه لا اجمع شئ اسد اس  
استغفرت المال وبطل الزاد السهم في مسائل الزاد عا  
عن المسله انه انزل السهام المتزوده عليها عما فصلناه  
في كتاب التفرع وان كان في مسله الزاد ربح او زوجه  
له ان يكون الزاد معها على اهل كل من واحد او من  
صنف

ففاضل ان كان الزاد على اهل فوضه واحدا اصل  
المسله بعد الزاد يحسب فوضه من الزاد او الزوجه من الزاد  
ما حفر منه من نصف ارضه والزوجه ما حفر منها من ربع  
ارضه والباقي لزوج السهام ما لغرضه والزاد ان كان  
للزوج النصف كان اصلها من ارضه من فيها نصف وما بقي  
وان كان له الربع فاصل المسله من ربعه للزوج او الزوجه  
الربيع والباقي للزوج السهام وهو ثلثه بالغرض والرد وان  
كان للزوجه الثلث فاصل مثلتهم بعد الزاد من ثلثه للزوجه  
الثلث والباقي سبعة لزوج السهام بالغرض والرد فحسب  
ذو السهام بحسب النصفان الموجودين مع الزوج او الزوجه  
في ارضه الزوجين فوضه ونقسم الباقي على عدد الانصاف  
والباقي لزوج السهام بالزاد والغرض وان كان الزاد مع الزوج  
او الزوجه على اهل فوضه ففاضل ان كانت ترفع للزوج او  
الزوجه فوضه ونقسم الباقي على عدد الانصاف التي فيها ذوا  
وروي اصل المسله في جميع ذلك من العدد الذي يحسب من  
نصف الزوج او الزوجه والباقي ينقسم جوازا على عدد  
الانصاف المودود عليها ما يباه في القدر بممثلا ومقتضيا  
**باب كيفية العمل في صحيح مسائلهم**  
وسميتها فوضه واصلان فوضه في احكام السهام والباقي  
في احكام الزاد اما الاول وهو في احكام السهام فهي  
لله الانصاف والمواضعه والمباينه كلها فاضل السهام بعد  
على المواضعه والمواضعه مقدمه على المباينه ومعنى ذلك  
ان ينظر الى سهام الزاد في اصل مسله ثم فان لم يسمهم

المسله

من اجل مثلتهم جئوا الى محنتهم فمن المصلحة عليه سهامه  
 الى صريب ولا غناه وان لم يستقر السهام على الزواجر  
 حنونا نظرت الى سهام كل صنف على موافقه لعدد ذلك  
 والصنف كمثل ما كان كانه موافقه لاجت وقرن الصنف الزر  
 وافقته سهامه مقام جميعه ورجعت لعدد ذلك الاول الحكم  
 للروس وان لم تكن موافقه تركت الصنف الذي لم يوافقه  
 سهامه على حاله ورجعت لعدد ذلك الى الحكم للروس على  
 ما مالى سانه الى سانه على الموافقه على ان يفرق عدد الصنف  
 ويعد سهامه في حيز واحد فيكون لهذا الصنف ولله  
 او ثلثه وتلث او ربع وربع او غير ذلك ولا تفرق الا بالما قبل  
 الا حوالا التي يتفان الى ما قبل فيلزم جمع السهام مقدمه على  
 اقسام الروس وان كان الروس اربعة على ما قبله  
 واما **الفصل الثاني** وهو في احكام الروس والحكام  
 الروس اربعة وهي الما تلة والمدا حله والمواقفه والمسايه  
 الما تلة هي ان يثبت عدد في صنف والمدا حله ان يكون  
 الصنف الاكثر ما يثبت على الاقل والمواقفه هي ان يفرق  
 الصنفات او الاصناف في جزوا واحد كما يفرقها والمسايه  
 هي ان لا يكون في الاصناف شي من هذه الوجوه والمما تلة معده  
 على المدا حله والمدا حله مقدمه على المواقفه والمواقفه معده  
 على الما تلة وقد يقع في سهام على صنف واحد وقد يقع على  
 صنفين وقد يقع على ثلثه اصناف وقد يكون على اربعة اصناف  
 ولا يقع الا في سهام او مسائل العصاف وذوي السهام  
 على حده اصناف ابداء ولا يجتمع في المساله الواحدة من

سهم

العصاف وذوي السهام اكثر من خمسة اصناف فان اجتمع  
 منهم خمسة اصناف في مساله واحده لم يثبت على جميعهم  
 بل لابد ان يثبت على بعضهم سهامه على كل حال **فصل**  
 ما الما تلسا على صنف واحد فاذا كان كذلك نظرت  
 هل هي موافقه لعدد ذلك الصنف ام لا فان كانت موافقه  
 جعلت ومن ذلك الصنف هو الحال وان لم تكن موافقه جعلت  
 جميع الصنف هو الحال ثم صوبت الحال الى اصل العرفه لعلها  
 اوزنها فالحال هو الما تلسا والحال هو العرفه الذي يفرق  
 في اصل العرفه ليصح الما تلسا على الزواجر **فصل**  
 واما الاقسام على صنفين ولا يحتل حالها بعد موافقتها  
 سهامها ان كانت موافقه لهما او لا حدها من رده ونحوه ان  
 يكونا متماثلين او متباينين او متوافقين او متباينين فان  
 كانا متماثلين جئنا باجدها وهو الحال والحاصل ان يكون  
 لكل واحد من الصنف مثل ما كان خاضعهم قبل الصنف  
 او مثل ذوق سهامهم لروسيهم ان كانت موافقه لروسيهم  
 وان كانا متباينين جئنا باجدها بالما تلسا من هيا وهو الحال  
 والحاصل في ذلك ان يكون لكل واحد من الصنف الاكثر  
 من عدد ما حملته قبل الصنف او مثل ذوق سهامهم  
 ان كانت موافقه وان يكون لكل واحد من الصنف الاقل  
 مما كان حملته او مثل ذوق سهامهم لروسيهم ان كانت  
 موافقه مضروبا في مجموع نسبته ذلك الصنف الى كل صنف  
 الاكثر وان كانا متوافقين فثبتت موافقتها في كاملها  
 فالحال هو الحال والحاصل في ذلك ان يكون لكل واحد من الصنف

ان كان فيها عوارض او اقسامها  
 لا يفرق على عوارض ولا

مثل عدد ما كان لجلسه او مثل عدد وفق سهامهم لركا  
 موافقه مضروبا في وقته من الصنف الاخر وان كانا متساوين  
 صرت احدهما في الثاني ما بلغ هو الحال والخاص في ذلك ان  
 يكون لكل واحد من الصنف مثل عدد ما كان لجلسه او مثل  
 عدد وفق سهامهم لو وسعهم ان كانت موافقه مضروبا في  
 عدد الصنف الاخر فاذا عرفت الحال صوبته واصل الفرضه  
 كما عدم ما بلغ هو الحال المقتسم **فصل** في الاستسار  
 على الصنف الثاني والاولى اذا انكسرت السهام على ثلثه  
 او صنف او ثلثيه في كل صنف الاضافه عدد موافقه فيها  
 ان كانت موافقه لها او بعضها ان يكون فعاله معا  
 او متدرجه معا او موافقه معا او متساويه معا او غير  
 بالكثر منها وهو الحال وان كانت متوافقه معا فاك  
 تسلك طريقه العام في ذلك وتختري بها عن غيرها طائفا  
 للاحتصار وهي ان توافق بين الصنفين بعضها وضرب وفق  
 احدهما في كامل الثاني ما بلغ عرشته على الصنف على الصنف  
 الثالث فان كانا متدرجين حثرت بالكثر وعرضته على  
 الصنف الثالث فان كانا الرابع وان كانا موافقين  
 بهم فثرت وفق احدهما في كامل الاخر ما بلغ هو الحال  
 ان كانت للثلاثه مثلثه وان كانت الرابعه وان  
 ما بلغ فعكس عمل الاله لثلاثه الصنف على الصنف الرابع وان  
 بدلا لا حثرت بالكثر منها وهو الحال وان وافق  
 صرت وفق احدهما في كامل الثاني ما بلغ هو الحال  
 كانت الاضافه متساويه معا صرت بعضها في بعض ما  
 بلغ هو الحال بمرتب الحال ولم يصل الفرضه كما تقدم

او في جميعها وصفا ان اولاها وصفا  
 فكلها على القدرين سبعة واربعة

ما بلغ هو الحال المقتسم **فصل** في الاستسار  
 الثلثه او الرابعه وصفا ما ذكرنا او ثلثه او صفا او موافقا  
 ان يكون فيها متساويين وخذل او خذل او متوافق او موافق  
 ومتساويين وما اشبه ذلك والثلثه او الصنفين يكون  
 فيها متساويين وخذل او خذل او متوافق ومتساويين  
 وما اشبه ذلك ما علم في جميع ذلك ان يكون لثلاثه واحد من  
 المتساويين ويختري بالصنف الاكثر من المدخل عن الاقل بمرطبه  
 ذلك لما بقي معه من الصنف فان بقيت معك متوافق فعالا ومماثل  
 معا علمت منه عا ما عدم وان بقيت معك متوافق ومتساويين فثرت وفق  
 احد المتوافقين في كامل الثاني ما حصل صوته في المتساويين ما بلغ  
 هو الحال بمرتب الحال في الصنف الاخر المسله كما عدم ما بلغ هو  
 الحال المقتسم وذكرنا طريقه الحال وجرها طائفا للاحتصار  
 وقد فضلنا غيرها من الطرق في كتاب القبر لكونها احرر  
 وحررها اكثر من المسله نعمنا وبيننا هناك

**باب** المناسجه للمناسجه ما رواه اسحق وكرهه  
 يقاس عليها فيكون وياقته فيكون المناسجه ان موتت ميت ولا  
 نسما له بين ورثته حتى موتت من الورثه ثاثة وياقته ورابع  
 وياقته ولا كثر من ذلك او اقل وكفيه له عما عساه يلها  
 انه لا يحل ان يكون ورثته المثلث الاول ثم ورثه الثاني  
 وسوى سهامهم من الاول والثاني معا او رجل مات وحلفت  
 جسمه بثلث سموات احدى اثنين وحلفت لونه سموات الثاني  
 وحلفت لونه والثالث لما نسما في الحال يكون بينهما اربا لا سوا  
 مولد بينهم والاول والثاني والثالث ذلك كما عدم في الحال للمسايله  
 اريد كسر السد طرعا للمعنى او الكور كذا في حديث

المثل الثاني ورثته عمر ورثه الاول في مختلف الموارث مع كون  
 ورثه الثاني هو ورثه الاول ولا خلاف في ذلك فالقول  
 المثل الاول مسله ورثتها كما لعدم وقتها من الورثه  
 بطرما حصل المثل الثاني من الاول هل هو بقسمها ورثه  
 او لا فان القسم لا يحتاج الى عناه وان القسم بطرما هل هو  
 مسله المثل الثاني بقدر صحها او لا فان اقرضت وهو المسله  
 الشافيه في مسله المثل الاول بقدر قسم ما ورثه المثل الثاني  
 من الاول على ورثه من اجل ان المثل الثاني كما عرفت في المسله  
 الثاني وكذلك فعل المثل الرابع والخامس في اخرهم وسمى  
 ان يحفظ مسله المثل الاول وما ورثه الورثه منها وكذلك  
 يحفظ مسله المثل الثاني وما ورثه الورثه منها الموت ايضا  
 ما ورثه هذا المثل من المثل الذي قبله وكذلك فعل  
 في كل مسله والعرض بذلك ان يكتب فيها طرقة الخاص  
 في المناجات واما مثله هذه المسائل ودرستها في شرحها  
 والفرع لا يحسن **باب التوازي**  
 سبعة فصول ونسب الى كل فصل منها الفصل الاول  
 في ميراث الغني ومن جرمي بحرامهم والثاني في ميراث الاثنا  
 والثالث في ميراث الخدم والرابع في ميراث الذيق واللعظه  
 والخامس في ميراث اهل الملاعه والسادس في ميراث المحسن  
 وسبعون من سائر حله الكفر والسابيع في الارواح اما الفصل  
 الاول وهو في ميراث الغني ومن جرمي بحرامهم بقدر مطلب  
 احدها في بيان حكمهم في الارث والباقي كقوله ورثهم  
 اما المطلب الاول وهو بيان حكمهم في الارث في كل من كان  
 الاول انه لا يعرف مورثا رب او ما لا تحت لعدم اوصاهم

حرق فلم يدر انهم ماتوا أولا او رث لغضهم عن بعض من حارق  
او اهلهم ثم نورث الاحياء من الاموات حتى يموت الاحياء ثم يورثه  
العرين ما ورثه ذلك العريق من سابق العريق مع ما حصل لهم من  
حاصله **الاسماء** انه لا يورث عروق من عريق ما ورثه ذلك  
العريق من عريق الا يكون ما ورثه العريق من العريق ما ورثه  
الاحياء فقط وانما يورث العريق حاصلا من العريق **المعرف** فقط **ح**  
والاصل في المسلمين جميعا انه لا يرث المسلم من علمه في المهور  
عنه لانه كان يورث بعضهم من بعض ثم يورث لاجل ما كان من المهور  
والاورث بعد الاموات ما ورث عن بعض ثيابا واطرافا واطراف  
انه لا يورث هذه الميراث عليهم نعم وذلك لانه اذا كان يورثهم مولا  
واحد من العريقين علم الاخر كانا يورثهما معا خارج من جهة  
المستوع وهذا لا يناس ان يخاطب في قهرت بعضهم  
من بعض ما قيل ان يورث العريق بعضهم من بعض علم الاخر  
الحق في القياس لا يلا محققا ليرث مات او لا او يورثه ذلك  
واحد في حال موت وفي حال الموت فحصل له نصف الميراث  
فتد جايل الميراث لما طرأ اليه علم بان هذا الميراث كان  
العباس بوجه فانه ساقط بالاجماع والخلاف لا يورث  
يورث بعضهم من بعض هذا الميراث لغيره ومن يورث  
بعضهم من بعض فانه يورث من ذلك الميراث الذي ذكرها  
ولا يورث لاعتبار الاجوال من ذلك قال في وقوع الاجماع  
في خلافه يعني العباس واما المطلب الثاني وهو  
كيفية توزيعه في نفسه ما شبه الهادي علمه وهو انه يجب  
ان يات اليهم كان ويحيى النافون من جميعا الذي ائتمن  
بمات من البايعين واحد بعد واحد حتى يوتوه ولا يورث

ان مات ارثان منهم في حال واحد بل جعل الميراث في كل  
حالة واحدة والبايون احيا حتى يصح العمل فاذا اوقع في ذلك  
اصوبوا معا ورويتهم الاحياء والايوب بعضهم من بعض بعد الامانة  
الباينة حكاية طرود له عليه السلام بعد الامانة العائدة لغيره  
بعد امانتهم معا في كل واحد منهم الانجات الاموية مره  
لموته ورثته للاجيا والاموات الذين عوقبوا معه على الميراث  
المسبوقه حتى لا يوجب لورثه الاحياء من خاص قاله الامام  
سبحه فونه مع ورثه الذين عوقبوا معه ويكون في هذه الحال  
كانه مات قبل احد منهم فثبت العوقب والاحياء ما سكر  
من خاص ما لم يخل من اصله لغيره حتى هذا العوقب يثبت  
كل واحد من العوقب ما سكره من الميراث من خاص  
اموالهم مع ورثته الاحياء والعوقب ايضا مات الميراث  
الباينة ليرث ورثته الاحياء ما ورثه من الاموات لغيره  
ورثه من الاموات يكون مما لورثته الاحياء على الباينة  
ويكون الميراث في هذه الحال كانه موته فاحد عن ميث  
كل واحد من العوقب يورث نصيبا من مال كل واحد  
منهم لم يات قبله فسمه ذلك النصيب ويصير ذلك  
النصيب لورثته الاحياء بطريق المناسخة عما لا يورثه  
وهو كذا في كل واحد من العوقب كدمعني هذا  
الاخوان رضي الله عنهم في السر حتى ودمعني ذلك  
بما علم بماله وماله طمس بالاحياء وبموجودان في  
الاحتصار واصل النصيب الثاني وهو في ميراث  
الاحياء ما لم يرثه في موضعين خذلان بعض ما يقتضي  
من الامانات في الخنثى والباقي حكمه في الميراث اما

الار

الاول معصية لك من حمده وله فان الارض المذكرة  
دور الميراث موهبة كبر وحكمه حكم الميراث وان كان من  
الفتوح دور الميراث في ربي وحكمه حكم الميراث وان كان من  
منها سمعا لغيره الميراث فان سبق من الميراث في ربي  
وان سبق من الميراث في ربي فان سبق من الميراث في ربي  
ويوموت بول من ابيهما دفع الميراث الى الجدار حكاية وان  
سبق منها فهو خنثى مسكر قال الاخوان وهذا هو قول  
عليه السلام ما لم يات به وهو هو على ما في العلم ما لم يسطر وهو  
اطاع في الحكم لما سبق منه الميراث لان سبقه منه في العلم  
انده هو المحجور الاصيل في الباينة وان رجوعه الى الميراث  
الاخر القراف عن المحجور لعارض غلبه ذكر هذا المعنى  
المسطر وروى عن الباينة عن علي عليه السلام انه لعنت الميراث  
وقال صلاص الميراث يكون من جانب النساء والقصور واصلاص  
الميراث يكون من الجانبين سولو ورواه عن علي عليه السلام  
الوجه في الحكمي وذلك لان الله تعالى خلق الخوا من صلب  
امر الاسر من ذلك نصيب الجانب الايسر وورثاها الجانب الايسر  
في هذا القول وجد ماله هو عليه السلام  
في الصلح العوقب استبقها لان يقوم الصلح انكسارها  
لنسخ صفا وانذار على الفتى ليس محسبا صعبها وانذار  
واما الموضوع الثاني وهو في بيان حكمه في الميراث  
ما ذكر ان محكماته بحكم الميراث في الارث نصيب  
الميراث وان كان محكماته بحكم الامانات عليه في الارث  
نصيب الاثني وان كان محكماته بحكم الميراث في الارث

فان سبق منها  
مسكر



يجوز ان كانت له من الارث نصف نصيب الذكر ونصف  
نصيب الانثى يتوكل عليه غيره أو ليرثي لا في مسله  
تسوي فيها الذكر والانثى ما نه يكون له نصيبه الموص  
قال ط بقوله ما ذكرناه في الاحكام وهو قول الميراث  
علم المسهور عنه اما المسله التي تسوي فيها ميراث  
الذكر والانثى بخلاف ميراث ونزل الحزبه لانه لعددها  
حتى ليه ما نصيبه لا يسوي ميراث الام والاب  
فيه الذكر على الانثى وهو كذا ولنا في ذلك راجح ذكر  
هذا المعنى الناطق بالحق واما المسله التي سقط  
فيها الذكر كان ذكرها ما ذكرناه في المسله المنسكه  
وقد تقدم تفصيلها ونحو ان ترك امراه زوجها وامها وحيها  
لاهما واخاها لا سيما ولها وهو حتى ليه فاذا قدزنا  
انه ان كان له نصف المال لمن للاخت اب وام نصف  
المال والنزوح النصف والهم السدس والملاوه الام السدس  
ويكون له هذا الحظ نصف النصف وهو الربع معوال النصف  
سهم ونصف ذكر هذا المعنى ط ومما نلته وقال ايضا  
نحو سهم ونصف وذكره الشيخ ابو جعفر وقال  
صحتها خمس عشر يكون للنزوح شئ من السدس والهم شئ من  
والاخرى لأم اربعة والحظ للثله ولما المسله  
التي سقط فيها الانثى ونحو ان ترك له امه واحده حتى  
فانه لو كان انثى لم يرث في هذا الموضع مع اربعها  
واذا كان ذكر اكل احد نصف المال يعطى نصف النصف  
وهو الثلغ لـ واما المسله التي يورث فيها الحظ ذكر  
كان ولها في نقد ذكرها أو لا ونحو ان ترك امه ولها حتى

له

فلو كان ذكر كان الاب مقع سندس وما في المال له  
ولو كان انثى كان لها نصف المال والباقي للاب بالنسبه  
والنصف مقاعد على الحظ نصف نصيب الاب ونصف  
نصيب الذكر وللا ب نلت المال والحظ ثلثه  
هذا بنفسه وكما ان نصيب الذكر الثلث في ميراث الحمل  
ما علم ان ميراث وترك خدام زوجته وامته ومات  
وهو مقع مدع له وترك معه زوجة غير مطلقه خلافا  
بابنا وطلت نصيبها اذا كانت زوجة وطلت الزوجه  
ميراثها نسيم لها من التركة فقط لانها لا تنفق عنه يتوكل  
كالجدا كذا وانثى او ولها او اكر وترك بقية  
التركة في ان يحق الميراث من حجب ميراثها لغيره  
لانها السحق مع بطلان ربع التركة لانه ان حجب كلف  
سبب حثانه عليه وحظ فيه العتوه وهو عدا واده عنه  
حسابه درهم فله كما نلته في كتاب النكاحات ونحو  
الغته ميراثا من ورثته علما ونحو التسرع وان كان مع  
الزوجه غيرهما من سائر الورثه ما الذي نصيبه لها في الاحكام  
انه يعزل من التركة نصيب اربعة ذكره في ميراث الورثه  
الباقي يعنى على ميراثه ثلثه فاذا وصفت الميراث الحمل  
نصف النصف على حسب ما تقدم قال ط وحصيل المذهب ان  
نصيب اربعة ذكر او اربعة انثى الميراث على الثلث  
فيها على الانثى اما الموضع الذي يستوي فيه الذكر والانثى  
فانه يحرك ان يعزل نصيب اربع ولا يسقط في ذلك الزوجه  
قال وذلك لمن له ميراث اربعة ودرجته في العاده فلما صح

عنه

هذا وجب الاحتياط في عزل النكاح والصداق وعوطى  
الساكنين ما سبق انه محصنهم ولا كثر من ذلك لكونه  
به عادة ولم يعرف وقال من نال به عتق هذا الملعون في  
منزله الخبز ووجده ما ذكره في انه نزل الملعون  
اكثر ما يمكن بعد يوم وعوطى النوربه ما سبق انه محصنهم  
والنبي صلى الله عليه وسلم حدثنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
حكمه النور وقد علمنا وقوع النور على الخبز اخرج  
حيثما وقد علمنا المال كله وعلمنا وقوع النور على  
ما في النوربه لانه نزل لما تلقى له محصنهم والنوربه على  
كل حال يعرفان لما يدان نزل ان العادات كوث  
اجلها ولذا كان ذلك لمومن الزنا ده على اربعة في بطن  
واحد دليله ما ذكره السامعي في خبره من انه روى له  
قال دخلت الى شريح ماله لا سمع منه الحديث مما احسنه  
كهول وشبهوا عليه وقيلوا راسه بها خمسة شيا  
وسلموا عليه وقيلوا راسه بها خمسة صباين وسلموا  
عليه وقيلوا راسه فعلت من هو لا فقال ولا ذكي كذا  
خمسة منهم في بطن وفي المهد خمسة اطفال في روى  
عن ابن الجوزي ان له قال سمعت المذاهب بالنا كذا  
منه انما عتقوا لدا كل اثنين منفا بلين ولذا كان ذلك  
جائزا ولا مانع منه لو كان الطبع على النكاح في المهد  
عن ابن ابي عمير عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا كثر ما يدكر  
طروا من احوال ان يكون الخبز من بسط جمع النوربه  
على كل حال يحوان نكاح جماع زوجته لو مع زوجته  
ابنك فزادت قبله وترك لخاله او اخوه فلا سبي  
للخ والاخوه من الميراث مولا لذكر كان او ابي معي

هذا  
من  
الكتاب  
الذي  
هو  
في  
الزنا

هذا يجب ان يوقف جميع المال الا النكاح ان كان الخبز  
مع زوجته كما تنهه وتاثيرها ان يكون الخبز من بسط النوربه  
اذ كان ذلك كذا ذكره ولا يسميهم الا ايا ان شي  
او ايا ما لا يحسنه ان ترك في محله حتى تشبه الامم  
وصورته ان ترك محلا وترك ابنه وبنات ابنه وبنات  
وتأثيرها ان يكون الخبز من بسط النوربه مع ميراثهم على  
كل حال وفي هذه المسئلة يجب التفتت عند ان يطلعها النوربه  
ويطرح بحجه غير موقوفة على ظهور الخبز وذلك  
ببعضه في مسائل عدله كمنها مسائل في المدا على  
ما رواها لخير النكاح والنسب والاحقر في الاول انا التي  
في النسب هي ان ترك زوجته وجماع له مع ابنته فان  
للزوجه الميراث لولا ان عليه ولا تنقص منه شئ كان الخبز  
ذكره الرازي واحدا اول كثر واحدا الى في الاول انا  
يكون ولا العبد الملعون لسر يك من يموت لغيره فان  
موت العبد لم يموت العبد ويترك مولا له والحي وجماع  
امراه مولا له الميت ما تدين لمولا له الحي لا انقص من  
الميراث على ابنة خاله كان ويكفر النصف لغيره موقفا  
فان جمع حقا فهو له شوا كان واجدا ولا كثر وسوا  
كان ذكره الرازي واجمع ميتا كان لميت المالك  
نصف المسئلة فيما هذه حاله ولا يكون موقوفة على ظهور  
الجزل وتامة ولا يقيمها ان يكون النوربه شوا الخبز  
سحقون منها ما معلومة ولا تنقصهم الخبز منها في طار  
من الاول انا النوربه لعطى نكاحها على كل حال

من الاحوال ووقف الباقي حتى يسر الامر فما امر رجل  
ترك ابنته وامه وجماع امه من ابيه فان للبنت المهر  
على كل حال والام للسدر على كل حال والباقي المهر  
لانها كان قد كد كداً فهو عصه او قد كور كوراً  
وان كان لثي ولاخت مع البنت عصه وكذا الاحوال  
معها عصه وان حج المهر متا كان عهد للبنت رد ل  
على البنت والهم على قدر منها وما حاشيها ان يكون  
مهرات المهر مختلف بحيث يكونه ذكر او انثى فانه يسر  
له او قدر للبنتين ويسلم للوارث انما اهرقها لانه لو  
ان يكون من اهل النصب او قرعها ذلك ان سر  
الرجل احتساب ولم يجماع امره لبيده وان لاخت من  
الاب والامر للبنت على كل حال والباقي المهر من الاب  
وقع المهر كذا او كور او ان كان انثى او انثا  
فليها والهن للسدر حتى تكمله للبنت والباقي مردود عليها  
وعلى الاخت من الاب او الاحوال من الاب وهو لاخت  
من الاب ولا ميراثه اربع المال المعصوم والرد والاح  
لاب او الاحوال لاب اربع بالمعصوم والرد وان حج  
قد كد او كور او لا رد يكون له كوله الباقي بالعقب  
وسا دسها ان يكون المهر من ثوب في حال يكونه كد كد  
والزيت في حال يكونه لثي فانه يوقف له نصيب المذكور  
لانها لو من ان يكونه كد كداً فليترك المهر  
تتوا وجماع امره لغيره فان المهر ان كان قد كد  
او كور للبنت للبنت على كل حال والباقي ان

كان الخليل رثى لوليانا كما كان المال كله للثلاث بالغير من  
والقدوم والى ثلثات الخراج لثلاث من مزور والى رحام ونسبها  
ان يكون الخليل من موت في حال كونه رثى وسنفظ محال  
كونه ذلك اذ لو كان وقت له نصيب الاثني فقط من مالها ان  
موت الموراه زوجها واحتساب واما وجه الامع لموراه ابها  
وان الخليل كان ذلك اذ كور ولاس له ولا لهم  
والزوج النصف والاحت النصف وان كان الخليل رثى  
انانا ولها اولهن للسيد بكماله للثلاث ونحو المسئلة  
سهم فيكون من سهمه للزوج ثلثه لاسباع وللاحت ثلث  
ولغير ثلثه لاسباع ولذا كان كذلك ونف سهم  
المال فان حرج الخليل رثى لوليانا فمها اولهن سهم المال  
وان كان ذلك كما كان هذا الموقوف كله من الزوج والاحت  
يصغر فصار له في جميع هذه المسائل ما يبرئ من  
الجلد من زلدموراه **فصل** وان كان لغيره  
الجلد ما يبرئ من زلدموراه فغيره مما لا يبرئ منها والوجه  
ذلك على غير ما هو في موت الموراه وموت زوجها واخوين  
الزوج وجه الاموراه ابها فمثل العز منه من سهمه للزوج  
النصف لثلاث وللآخرين لاثلاث ستهان وبقي من المسئلة سهم  
وهو الثلث وان كان الخليل كور اذ كور لم يرش لهم  
لاهوره العالم لا يبرئ من نصيبه وان كان الخليل رثى لوليانا سهم  
وهو ثلثه لاحت لا يبرئ من المسئلة لوليانا ثلثه لاحت  
امال المال وللزوج ثلثه لاحت وللاحت من الزوج ربع  
المال وان كان الخليل لثلاث فصاعدا ولهن بثلث لثلاث

وهو أربعة أسهم من ثمنه ونحوه سبيله ونصير بعد الورث  
 من تسعة أسهم للزوج ثلثه من تسعة وهو ثلث المال والزوج  
 لامه سهمان وهما تسعة المال والاحتفال والاحتفال والاحتفال  
 أربع من تسعة وهو أربعة أسباع المال في إن لم يرز الزوج  
 أربع أسباع المال وهو أكثر النصيب ويرفع للزوج أصل  
 النصيب وهو ثلث المال والزوج أكثر من تسعة المال ويومر  
 المال في حق يتبين لجل ونظر الأمر بحسب حصة حاصصة لنفسه  
 على حسبته الخارج وعلى هذا فمقر في قوله مثل ما يتبينها  
 في نظر وهي كبره وحسابها على ما قدمناه من المعروف من  
 المحيرونه والمولود فيه المذكور ومديننا طرافتها في كتاب  
 التفسير **وما في الفصل الرابع** وهو من ميراث التقييد  
 والمليطة قد ذكرنا في كتاب النواك والقطعة من الميراث  
 والمليطة حيران لا سبيل للمليطة عليها وهذا إعراف وشا  
 كيمته الحجة إذا دعي شطب التقييد والمليطة من النواك  
 وبيننا الحجة فيها مذموم وأما ميراثها فإن دعي شطبها من غير  
 ادقماؤه وثبتت نسبته فالميراث يكون له ويرجع ذلك بدع  
 فالميراث ثلث المال ولذا لا صاب ما تجب فيه على الحالة  
 البتة كانت لك في بيت المال وأما الفصل الخامس  
 وهو ميراث ولد الزنا وابن الملاغنة أما ولد الزنا فهو  
 له ميراثها وكذلك زوجته وأختها من أمته ميراثها ميراث  
 إذا لم يرز معه من هو أجنبي عنه فالميراث حجب ذلك السد  
 على أصل يحكى علمه قال وهذا الجملة لأحوالها وأول  
 علمه السد إذا لم يرز معه أجنبي لم يرز به إن حلت بتبيل ومثل  
 ويجوز ذلك فإنه إذا كان له درهم كان ميراثه لهم على حسب

هو

ما فصلناه أولا في ميراث غيره **الفصل** في ميراث الأب  
 وميراث الأم والأب له **فصل** في ميراث الأم والأب له  
 فإمات وحلف ذرية ذكر أو أنثى أو أنثى أو أنثى أو أنثى  
 له على حسب ما فصلناه في ميراث غيره ولا يرز له إلا ما  
 رآه إن لم يرزب نفسه ولا ورث من قبله ما كان كذب  
 نفسه وإن كان سببا لولد وكان الولد باضا فقد ذكر  
 السد طار **فصل** إذا كان حيا ودعا له الملائع لأمه بعد  
 النقي واكذب نفسه بنت سببه منه وإذا ثبت ذلك كان  
 ميراثه على نحو ما بيناه أولا من حيات وله نسب أمته ميراث  
 وذلك طاهر **فصل** في ميراث الولد المسمى واسم  
 ميراثه كذب للملائع نفسه وأخيه بالولد لم يسمي سببا  
 أرزته ولا يرجع على الذمرا فسمي ميراثه ميراثه وعصبة أمه  
 سمي فإن كان لهذا الميراث ابن بنت لنفسه من حدة وأخيه  
 إليه من على حدة في الميراث **فصل** وإن لم يرز ميراث  
 ميراثه كبره ميراثه علمه إن ميراثه ميراثه وميراثه  
 قال قد اجمعوا على جعلها وأصلها في كسبها قال  
 والميراث ميراث ميراث ميراث ميراث ميراث ميراث ميراث  
 إذا لم يرز ميراث ميراث ميراث ميراث ميراث ميراث ميراث  
 أعطى كل وارث الذي سمي له ما فصل في ميراث ميراث ميراث  
 علمه وعلى الورث ميراث ميراث ميراث ميراث ميراث ميراث  
 والذين له ميراث ميراث ميراث ميراث ميراث ميراث ميراث  
 ما مات له ميراث ميراث ميراث ميراث ميراث ميراث ميراث  
 ذكره طوله ولا يرز حدة لأمه سببا ما عاين أمه ما  
 مات وليس له ميراث ميراث ميراث ميراث ميراث ميراث ميراث

كذا  
 في كتاب طاهر

او احد من عبده اريد فهو منهم بمنزلة ابن الابنه لا ميراث  
 اريد كونه في الولو قوله لاميراث له يعني بالسرهم ثم  
 او بالغصب ما ماله لم يعم فهو من جملة ذوي الاحكام وان مات  
 وترك امه ملها للميت والمباقي زاد عليها فان ترك امها  
 وبنتا فلام للسدر والميت والنصف وما بقي فهو رد عليهما  
 عاذا ربه فان ترك بنتا وابا لام مال لكله للميت بالسر  
 ولزاد ذكر هذه المسائل طرورا لها على السدر وذكر اربا  
 ذكره في بعضها هو وعلينا علمه **واقوال الفصل**  
 السادس وهو ميراث المحوس وعمره من سائر اهل الدمه  
 اما ميراث المحوس والمحوس موت بعضهم بقصد بالانساب  
 من وجهين نص على ذلك في الاحكام ذكر ط والوفصل  
 في ذلك ان يكون الميراث للمجوسه اما في واختنا نحل  
 المحوس على ائنته فتد منه انما فتكون بها الاين واختنا  
 له الاب فتت منته ميراث اباه وميراث له اخت لاب  
 وذكر الاحوان ان هذا كلامه في امر الموتى علمه وذكر  
 فيها احصت لغيره في كتابنا موجود نرى صحيح السعي  
 ابو رشدها وكذلك اذا وجدوا بعض واحد فاولاه  
 في ابي عم واحد هارح لام وكلوا لهن حارثه بترج لها  
 ماته موبها بالزوجيه والاول **فصل** وهذا كله  
 اذا لوتب عليها بعقد كاح فاما ان كان لغرقه فهو  
 زنا **فصل** ولا تنوار من كاح لان يكون  
 ككاح المسلمين وقد تنقذ الاحكام على الام لا يورث  
 بالزوجيه لان لا لكاح الكاح محجوا وهو في الامير  
 علم فانه كان لا يورثهم في كاح الاص في الاسلام ما ط  
 وهذا

وهذا ما لا خلاف فيه **فصل** وقد نحل الولات منهم  
 لغنه بفسه كمنحوي وتز على ائنته ما ولدتها السعي فاش  
 وما نكت احدى اليه سبن بعد ابيها وحلفت لاختها لاسها  
 واختها لاسها التي هي لهما فلا حرام من اسها وامها بالنصف  
 ولا اختها من اسها التي هي لهما السدر لثقله الملبس لوزنها  
 اختا لاب ولها ايضا السدر لكونها لهما وانما كان لها  
 السدر دور البلف لا يها تحت لغنه ما مع بنتها التي هي تحت  
 المتوفاه لاب ولم ذكر هذه المساله للسدر لان الاحوان  
 عن اهل اديهم بها لاوه **فصل** اما لا خلاف فيه نزل العالمين  
 نقرهم من وجهين **فصل** واما سائر اهل  
 الزميد فالعلم لا تزل لغير النسا حكمة انهم بالموارث  
 وعمرها ما حكمنا لغير الله على ما جاء في احكامهم  
 او اعرض عنهم وهي لغني الله على حترسده على الله عليه  
 من ان حكم بينهم لاذ انزلوا الله وسن ان ترك الحكم قبل  
 هذا الحكم ما في اليوم فيكون معناه على هذا العرس  
 ما جاء في لى تزل لغير الله ما حكم بينهم بقوله او اعرض  
 عنهم فعناه الله لاذ لم تزل لغير الله فاعرض عنهم قبل  
 ان التخم مشوج لقوله لعل وان احكم بينهم ما انزل الله ولا  
 تتبع لاهلهم ولا حذرهم ان يستول على بعض ما انزل الله في  
 مثل حالت رؤسده ليهود بعضهم لبعض ليطفوا ما انزل  
 به لعلنا نعنفه وننزه عما هو عليه وانما هو شتر وما لواله  
 مدغلت لثا اربيعناك السعك الناس وان لنا حوصره  
 ما نزلنا على حصونا الا احكامنا لك ونحن نوفر بك

في الحديث  
 في احكام

و تصدقنا بأمر الله تعالى ولا تنفع له أرواحهم ولا حشرهم للمسيح  
عن بعض ما أنزل الله من الكتاب وأما الكلام في الأثر فقد  
قدما في كتاب الأمر ما فيه كفاية **كتاب**  
**الستر باب** **ضفة الإمام الذي**  
طاعته وفيه بنية فضول أحدها في بيان الإمام بعد رسول  
الله صلى الله عليه وسلم من الصحابة والباقي في بيان منصب الإمامة  
الآن وبيان الطرق إليها وبيان سر ارتباط وجه الإمامة التي  
مضى تكاملت في الداعي إليها كان إماما والسالك في بيان  
فوائد ما يصل إليه **كتاب الفصل الأول**  
الإمامة أمر الله مني على كل طائفة علمه وعلى كل جماعة أعم  
مع الكتاب والسنة من الكتاب إله الأولاد ومن السنة  
خير العبد وحق الملة وعدها والعرض الأشارة ظلالا  
للاختصار وقد سمع لك علماءنا وسألك في كتاب  
تأليف المصنفه وفيه زهور في السبعة عشر بابا  
إمامه للفقهاء في كل حق في كفايته والذين كانوا  
للحق ومع علماء يحتاج إلى معرفة المولد إلى ما في كفايته  
من دأبه ولا نفيته ونقطع على خطبه من تقدمه وأنه  
قد ارتكب في حقنا ونقل عصبه وتحمل أن نذكر في كتابنا  
خاتمة الأعمال ولا ضغين مع الأوصار وحكماء في شؤره  
لن نلزم تقدم عليه من المشايخ الثلاثة لئلا يجسده وأعمالا  
في كفايته صالحه وهو أن يكونه المفضية ضغين في حشرها  
وبالاضافة إليها وقد قال على علم لمن أحاط في العراجل  
لن من أن أحاط في العترة ونقول كما قال الله تعالى  
قد طلت لها ما كسبت وأجر ما كسبت ولا سألوا عما كانوا يعملون

والأخلاق من العترة أنه يجب على كل مكلف عالم وعامى حليم  
ولمراه مغرور لما مد على علم لكونها من أصول الدين <sup>النافي</sup> بكونها  
نصاً **فصل** وإلا ما بعده ولده الحسين بن علي بن الحسين  
عليهما السلام وهذا موضع إجماع بين العامة ولغيره التي صل عليه  
الحسين والحسين إمامان وأما أبو قعدا وأبو جعفر فهما ولا  
والكافي من لم يعرف إمامتها لم يتسوق فقد جمع العلم وال  
وليس مغرور لما منها **أصول الدين** **وإما الفصل**  
الثاني وهو بيان منصب الإمامة وبيان لطرفي إليها وسائر  
سروط صحه الإمامة التي متى تكاملت في لدرجتي إليها كانت  
إماماً أما منصبها فلا يجوز من غير مرتبة ولا يجوز من مرتبة  
إلا في ولد فاطمة عليها السلام متى كان الذاعي فاطمة بنت إماماً  
لغيره من كونه من مرتبة لمعول **الفصل** في إمامة علي بن أبي طالب  
من مرتبة وعليه إجماع الزيدية والمعتزلة وأما ما أوردناه  
ما شئت من كونه فاطمة بنت إمام من مرتبة حاله من ولد  
فاطمة عليها السلام كحضوره وعليه سؤالهم من مرتبة غيرهم  
من مرتبة وغيرهم مهما بنى التكليف بحضوره وذلك  
إجماع العترة الزيدية وإجماع أتباعهم الزيدية وأتباعهم  
أجمعوا على حوله من مرتبة حاله وعلى خطرها من مرتبة  
فاطمة بنت إمام والعمل بغض خطرها لا بها الغرض الصريح  
ولم يشأه من حله وقطع وقتل وأخذ مال والأصل منها  
الخطرة عقلاً وبشرى لا بدليل محقق والدليل هو إجماع  
العترة خاصة والجميع إجماع المتقدم من حيث أمر إجماعها  
وجميع الناس بعد إجماعها في الفاطميين ومن إجماعها



في القاطنين فليس هذا احادها بينهم لانهم جميعا ليس  
 وجميعهم ليس وهذا الجاهل والخبول لانه لا يباين الجاهل  
 وهو ليس بالذاكر ان الجاهل معصفا على حوزها بينهم  
 ولما يدرك ذلك خاص على حوزها في غيرهم يعني ذلك على الخطر  
 ويكون الاطاع خاصا في الجحيم فاقا ما نزل وبطل ما ثبت  
 فلو لم يكن لوجوب ان يكون طاهرا لم يمتدحور ومعظم الله لغيره  
**فصل** ولما نزل الطريق في الامامة وطورهما  
 عند العسم والهادي وسائر علمائنا البركة فمن حصل شرط  
 الامامة في شخص ذكرنا مع عاقل وكان قاطنا للاب وودعا  
 في نفسه وبابن العلم والفضل ونصف نفسه ورأته كان اماما  
**فالم** بالله الدعوة موجهة للامامة وليس بدلالة  
 عليها **وابان** موضع هي موجهة **للمامة** ولا يمنع ان يكون الله  
 عليها **فان** طوره بدلالة الدعوة للترشيح للامامة واطهار  
 القبايل بالامر مع التمكن وما ذكرناه من معنى الدعوة  
 هو المجمع عليه من جهة المعنى لا الاحلاف بيننا وبين القبايل  
 بالاحتياز لان من امتنع من قولها ولا يظهر نفسه امام  
 بها لا يمكن له يجوز ان يختار لها فثبت انه شرط من  
 انفق بالامامة سوعا وما عداه لا دليل عليه سوى  
 على الخطر العفني ذكر هذا المعنى السيد الناطق بالحق  
**فصل** ولما سوطها من شجرة اصرها النور  
 ذكرنا ما لعنا ولا حوزا وبعد الجاهل من الامه وانيها  
 ان يكون قاطنا للاب كالقديم وثالثها ان يكون عالما بما  
 يحتاج الى معرفته من اصول الدين ودرجته والقرابة  
 ان

ان يكون مع علمه باصول الدين من اهل الاحتياط والورع  
 نظر على معناه في الاحكام ويجب ان يكون على ما يقدره اكثر  
 من علمه سائر القبول لا يتفقون به الجلال والحرمان واحتياج  
 الله لكونه رايها ان يكون ورعا فنيها والمراودة ان يكون  
 قائما بالولوجات كالماعن العيا من المعينات وخاصة ما  
 ان يكون متحيا غائبا وشا دسها ان يكون ذاريا ويزيد  
 سائل الامور بحيث يكون له من ثبات الرأي والقدرة والعلم  
 تدبر الحروب وسياسته الحزم وما ينبغي ان يكون حمله  
 من الجبوش والحدوب وسنا بها ان يكون سخيلا موضع  
 حقوق الله في اهلها ولا يشع ما حوزها في الوجهة التي قضى  
 الشرخ ما حوزها فيها ويدخل في الجاهل ان يكون فنيا على الامر  
 ولا يكون معه ضيق فينفعه ولا افة لتدبره واجزا له  
 تنظر المسلمين في زينة ومدى على اشتراط هذه الشروط  
 سراكونه فاطميا ليجاع للتحاب على اشتراطها وقد روي  
 اطاعهم على ذلك علم الاسلام العار فورا لجلال الخرام  
 ورواه ايضا في شان الخاتم **فصل** والطريق الى معرفته  
 تكامل هذه الخصال حصول الاطاع والاطباء على كونه فاطميا  
 وحصوله لشيئا يوفر حظا من الورع والفقه وعلى جملة الخصال  
 المذكورة وهذا اذا كان في بلد نازح ولا بد من حصول العلم  
 بذلك كونه في الشافعي فاذا كان حاضرا فالعلماء يعلمون  
 توفر هذه في باب العلم معنى غلوته واطلاقه وحصل  
 العلم العامة بذلك من غيرهم لزم منهم لجانته وصرته ونسب  
 الخصال لشرك في معرفتها العالم والجاهل ولا يؤخذ

في ذلك ان الامارات المطبونه وانما في الجملة العالم  
عند ما علمه السلام في هذا الحكم عندهم من صور الدر  
ولا يجوز ان يعل عليه الاطن **و اما الفصل الثالث**  
وهو في فوائد مما يتعلق بذلك فهي ثلث الاول ان الامام  
لا دلل ستره لحدود وعل عليه الطل ليدل على ان اسوة  
وبهذه غير بالامر ودعا لنفسه في كل الامر  
احد بها انه نزل المفضول وسلم الامر الى الافضل وبه قال  
الاسم والناصر على السلام لما في ذلك المصالح كلها هذا  
الامر والضرر على مضض الجهاد في سبيل الله بصريه  
او فصل فلا يفرقه تسليم الامر الى الافضل منه قبل فليس  
وهذا هو السبيل في الاحسن والسيار في العدل الذي  
وهو المحمود عن زير العباد من علي بن الحسين والفضل للشيعة  
الهمم في اذن الله محمد بن عبد الله عليه السلام ذكر في الكافي  
الثاني ان الامام اذا سبق بطلت ولائته لا الاشكال  
بص على ذلك في الاحكام ولا يخلو هل نقول لما منه  
لا اناب سوا من دون محمد الدعوه او لا بد من خبرها  
ذهب اليها في ومرا بته في انه يجب عليه ان يتوب اذا  
تاب لم يجب عليه تجديد الدعوه وعنده الناصر بطل ولا  
يعود الا تجديد الدعوه وهو مخرج عما لا يملك القيام به الى  
ان يتوب ويحدد الدعوه وقبل هو احد في م ياتيه والا ذل  
ان يحل القول على انه وسبق سوا ما باب سوا فانه لا  
لح عليه اطهارا فسقه ووبته وبدل ذلك في قول  
(الشيخ عليه)

التي صل على عليه من في سماع هذه الامارات فلا يستمر  
استمر لانه وجميع الكسائر قادر ان قاموا على استمر  
على نفسه ويقول الكتمان والتوبة مقبولة سوا ما منه  
وسبيل الله على وعلى طهار الكسره التي فعلها سوا الفرج  
في عدلته ووضعت امره في العلوب ولا يجوز له ان يفعلها  
بوزن في هذا وهذا قال النبي صل على عليه لا يملوا الكسار  
غير انهم والكسره هو النقي لعل في كل حال  
الله الناصر في واما لا يفعل الكسره طاهر ولا بد من  
وتوقع التوبة طاهر هو ووقع لا حثا ريعها ولا فله  
سنة في تجديد الدعوه بعد ذلك لان حاله لا يقصر على حال  
الساكن الذي يكون بعد الامر بوبك خبره فتجد كراها  
انه لا اناب اجترأ وبينه مدح وقد رها بعضهم سنة والام  
ذلك او لا في تصرف في الرضا والعرض والاموال والله اعلم  
**فصل** واذا استدركت هذه الاطراف فما احسن فيه  
علما في علمه السلام وهو يستعمل على ما في الاطراف  
هذا هو الحرب الى ما في بعض الامام ووجهه **حي**  
وهو على حاله لا يفسد الجهاد والحق حوز حاربوا لا يفسد  
الامر بالمعروف والنهي عن المنكر عليه لعل في سائر دولته  
لا يستعمل في امره صالحين له حاربوا وعي وابع لنفسه  
ولم يحط على احد من اهل البيت ان كان ذلك ولا في حارب  
عنده ما به قال زيد بن علي والفسس في سبيل محمد بن عبد الله  
والهمم على الناصر الحق والوعيد لله انرا في رواه عنه  
في الثاني وهو قول الموقوف على الله ومن ياتيه علمه السلام  
(الشيخ عليه)



لو ثبت ان يني عنده مع الامكان ولو حب اراد الله تعالى  
 صلاحه ولو كان واحدا لو عليه ان يوصي به على  
 كل حال وان ما يره ويعر عليه مع الامكان فاما  
 دفع الطائفتين عن طمسهم فذلك حايول واجب مع الاعقاب  
 في دارهم وغيرهما مع اتمام حق ان كان والا فمع رعيهم ومع  
 سائر سببهم المسلمين ومختلست في ذلك سبب اعلى فوجد  
 تنهاه في الجملة وفصلنا لها في كتاب الرسالة المحمدية  
 تأملوا ههنا لموصحه واودعنا كتاب الغفر طوفا من  
 من ذلك **المسئلة الثانية** ان قامة الحدود على  
 الاحرار لا يجوز الا لايمة الحق عند الامام عليهم وهو الظاهر  
 من قول المعتز عدم ما يقتضاه ذلك من كون ذلك لغنى  
 لايمة لغير تركه لو دل على تصحيح الحق وما هذا اوله  
 الاول وانتهى ودرج عنه وقيل ان يجوز ذلك لو دل على  
 الاستغناء عن العام وقد اجعت اربعة على ان لايمة لا تستغنى  
 عن الامام ولانها ما جازت نصب العاض للصورة وهي  
 فقد الامام والصورة الى قامة الحدود ولا كره  
 السج العالم او النصل من شئ ومن انه يجوز امامه  
 الحدود على الاحرار والممايك في غير وقت الامة  
 لغيرهم من المسلمين لئلا يودي ذلك الى تصحيح الحدود  
**المسئلة الثالثة** ان لا يجوز لاحد احد الحقون  
 لو اوجبه من الذوات والاعشار ويحويها كرها الا  
 للامام الحق عند غلما لاعتبه ولا كره من شئ ومن حوز  
 لغير الامام في غير وقت لئلا يودي الى تصحيح الحق والله

١٥٥٠ من سبب الدين حعفر بن احمد فانه ذكر انه يجوز له  
 المسلمون من قضاء الحق وولاية العبد ان يستوفوا حقوق  
 الواجبة منهم ممن وجبت عليه طوعا وكرها وان  
 ان يصير العاقلين ما يستهلكوه من اموال الله تعالى قال  
 ولا فرق في هذه القضية بين من ينصه الامام من الفناء  
 وبين من ينصه المستلمون قال وكذلك جماعة من  
 المسلمين انقاموا هذا الامر وكان قائما به بالعدل  
 وقاعلام من ذلك ما فعله القاضي المصنوع سعيان  
 بخوزله من ذلك ما حوّلوا ضمهم لغير الذي لاحله طارفعلا  
 القاضي هو الولايه الثانيه له من قبل المسلمين فاذا  
 سئل الولايه له من ذلك لغيره حازله ما جاز للملك  
 قال فاذا اقتصر القاضي او المولى الى اموال الطلعه  
 على وجه التضييق لهم ما استهلكوه من اموال الله على  
 طلبة لمن لا يعرف حاز عرف ذلك في مصالح المسلمين  
 ونقد اليهم كما يجوز صرف الاموال التي لا يعرف مالها  
 الى ذلك ولا كبر السج على ذلك لمذهبهم بالتميز  
 الى الصميم لا يكون الا لامام او الحاكم دون غيرهما  
**باب ما يجب على الامام**  
 ان يسريه في عينته وما يصل يترك قال الشيخان  
 الذين منكرامة دعوا الى الجند واما من بالمعروف  
 وبالنهي عن المنكر وما لا يقع لغيره كغيره من  
 تناسلهم على لسان داود وعليه من ذلك ما عظم  
 وكانوا يعدون كانوا لا يتناهون عن منكره ولو

مجلس



وصالحوهم وواكلهم وشاربهم فلما رأى الله ذلك منهم  
صوب قلوب بعضهم على بعض ولعنوا على لسان داود  
وعيسى ومريم عليهم السلام كما عصى وكانوا لعنوا  
لثامون بالمعروف ولشهمون عن المنكر والى سلطان الله  
عليهم شراركم قد عوا خارقهم فلا يستجاب لهم  
وروي الهادي الخ عن رسول الله صلى الله عليه وآله  
المعروف ولشهم عن المنكر والى سلطان الله عليهم شراركم  
فمنهم من عصى الله العذاب لم يدعوا حرامهم ولا سخط  
الله حتى إذا بلغ الكتاب أجله كان له سبحانه المنصر  
لنفسه لم يفرما معكم إذا رجعوا إلى الله فاستجروا  
لي ذلك هذه الخلة على وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن  
المنكر وما للفقهاء الزائدة والزلزال فاحذر واكفر واحد  
مهما حاد عليه ولا ما خذكم بهما رافة من دين الله وقال الهادي  
ولد من يوجب المحصنات لم يزلوا يابعد تنهدا فاحذرهم  
ما تم حله ذلك هذه الاماات على وجوب اقلية الحدود  
والجماع المسلمين معتقد على ان الله ان يقولوا ذلك  
وان لم يوافقوه ويتولوه ويقولوا عليه وقد وردنا الخلفاء  
ان ذلك معصية عظمى ورسولهم ودل قول الله تعالى  
ولا ما خذكم بهما رافة من دين الله على الله بحسب العلم  
ان الله عصبه على من عصى الله تعالى وكان اياه اوانه  
وهو نص الهادي عليه على اعيان هذه المشايل **فصل**  
قال الله تعالى حد من هو الله صدقة لطهرهم فلو كان  
لهما دل على ان الله صلى الله عليه وآله ان ياجد الصدقات  
طوبى

يطوعا وكردقا **خبر** وفول النبي صلى الله عليه وآله  
 أمروا إلى النبي أعلمهم أن في أموالهم حقوقا لو صرف من أعمالهم  
 وتزدي فقرهم **خبر** وقوله صلى الله عليه وآله أمرنا أن نأخذها  
 من أعمالكم وأزدها في فقركم **اعلم** النبي صلى الله عليه وآله  
 أن ما أخذ من حقوق من أهلها ليس عليه من عيبه وأمره أن  
 في أربابها ومحلها من عيبه وأمره أن رسول الله صلى الله عليه وآله  
 وأخلافه أن كان النبي صلى الله عليه وآله يسودهم في الأموال  
 والأعمال ليس يوقيه وأما كان صلى الله عليه وآله يعمله بعهده  
 بعد استيلائه بذلك على أئمة الحق أن يعمله فيه ولهذا  
 ما لا يوجب ما أعيد للأمام في عيبه والله لو منعني  
 عن ذلك في بعض الأحكام فما أعطوا رسول الله صلى الله عليه وآله  
 لعائلته عليه وكان ذلك من حضر من الصلوة عليه وسلم وأعله  
 بذلك على أئمة الحق وأئمة حق عليه **خبر** وقد كان  
 النبي صلى الله عليه وآله يفتي بما لا يوجب له من عيبه وأمره  
 وأمره وكذلك على علمه ثبت أن للأمام فقهه **خبر**  
 وعمل علم أنه ما لا يوجب ولا يوجب وأمره وعمل علمه  
 لأن ما لا يوجب به من عيبه وأمره وأمره وأمره  
 لعنيتك حال ما أمرت به عزرك لا تمنع لهم رزقا  
 ناكونه ولا كسوة شتاء ولا صيف ولا ضرب من رزقهم  
 سوطا في طلب ذرهم فما لا يوجب ذلك ولا يوجب لهم  
 دأته يعلون عليها إنما أضروا أن ما أخذهم من الحق قال  
 عامله أن لا يوجب كما ذهبت قال فمن جعت والله وما  
 لم يذهب إلا أئمة الحق الذين سيجد في النفس  
 من أحوال الناس وأعمالهم وهو محارها هنا في هذا



زلتهم من اموالهم **ح** وعن النبي صلى الله عليه وآله انه قال رضي  
 الله عنه عاقل وهو يعلم ان في المسلمين اولى بذلك منه ولعلم  
 بكتاب الله وسنة نبه فقد حاز الله وسنوله وجميع  
 المسلمين ومن لو كان شقيا من خواص الناس لم ينظر اليه في  
 حاجته حتى يفيض خراجهم ويودي جوفهم بل ذلك  
 على انه يحب على الامام ان يختار اولا في المسلمين وان لا  
 يعذر على الاغنيا وجهه **ح** وعن النبي صلى الله عليه وآله  
 انه قال من في امر من امور المسلمين به لعل بانه دون  
 المسكين والضعيف ودون الحاجة لعل الله به باب فيه  
 عند حاجته وقصره لوج ما لعل انما **ح** وعن النبي  
 صلى الله عليه وآله انه قال من ولي امر المسلمين شيئا حتى  
 دون حلتهم وفاقتهم لعل الله به يوم القوم دون  
 خلته وجا حته وقصره بعني يجب رخصته عنه ذلك  
 على انه لعل امر على الامام ان يحبس عن رخصته لعلنا يضر  
 بهم لو يودي في امر ضرارهم في مصالحهم وقدر ضررهم هذا  
 في الاحكام ومول لعل نفع لم يدر حلوا سوف النبي الا ان  
 يود لعلهم الى طعامهم بطون انما وان لا ادعيتهم  
 ما دخلوا فاذا طعمتم ما يشربوا ولا مستغسلين فذلك  
 الحديث ارتد لكم كان يودي النبي صلى الله عليه وآله  
 يستحق من الخي وولاه نعال الزين نداء ويك من ذرا  
 الخرافات انكم لا تعلمون ولو انهم صبروا حتى خرب لهم  
 لعلنا حذرهم د **ح** عن النبي صلى الله عليه وآله انه  
 كان يخلوا بنفسه واهله وكذلك فعل من بعده وكافوا  
 ينظرون في حاسل امورهم ويحكمون باهالهم كما تمثال  
 ذلك للامام لانه ما يسر له ويحكموا طوره معه  
 لغوا له على انعام صالح المسلمين ولا احتجاب المذموم

فهو ما منع من النظر في مصالح المسلمين وكما لعل سلاطين الط  
 وموله عزرا طوبى انما اى غير منظر لفضله وبلوغه ومنه  
**ح** وعن النبي صلى الله عليه وآله انه قال  
 لا يحل للمسلمين من مال الله الا ما قطعنا من نصيبه ما كل شيئا هو  
 واهله وقصده نصيبنا من اموالنا من ذلك على وجه  
 الاختيار من لا يستقر شاك وما لعل الله على الخليفة واهله وان  
 الزيادة على ذلك بخطره **ح** وعن النبي صلى الله عليه وآله انه قال  
 من ولي امر من امور المسلمين ولم يحبس عليهم النصيب كما هو على  
 اهله فليتبوا مقعده من النار **ح** وعن النبي صلى الله عليه وآله  
 ما سمعت النبي صلى الله عليه وآله يقول ما من عبد استزعيه الله  
 رعيه يموت ولم يموت غائبا لم رعيته لعل امر الله تعالى عليه  
 الحسد ذلك على انه ك على الامام ان يصح رعيه في المير  
 والدينا وان لا يجوز له ان يغتصب ولا يحزنه ان يدع حضاظهم  
 من كل ما يتوهم من المكاره اذا كانت مما يملكه دفعه  
**ح** وروى ان النبي صلى الله عليه وآله استعان بالمتكبر  
 في يوم جنب وكان معه منهم القات وما لغتهم يومه بالحق  
 مكان لعلوا لعلهم انما به ما فقه وعلوا لعلوا من  
 المسلمين الشاه او المعير فعلى عباس من مرد اهل ما اعطاه  
 الزعام والابل وراه ناله عينه من حصن والافرع حراس  
 بالسرعه ان يخذلهم ويهمل يعيد وعلوا عينه ولا مكاره  
 وعلوا النبي صلى الله عليه وآله اعطاه انما حارس  
 وما كارج من حاسبين لغتان مرد انما كوا  
 ذلك على انه يجوز للامام ان يسمع من المستكره  
 اهلنا على انهم من استنظر ان يكون معه طائفة من المؤمنين





فحق عليهم ان يستغفروا ان يطهروا وان يحسبوا اذا غاوى  
 امامهم لم يحكموا انزل الله ولا طاعة له **ح** وروى  
 النبي صلى الله عليه وآله قال من سمع واعيننا اهل البيت فليكن  
 كعبه الله على محبة في ارحمهم وروى عن محمد بن يحيى  
 الهادي في الخبر عليه السلام قال لو اعيد يوم الامام الراعى  
 الله عز وجل من سمع دعوته وداراه ولم يحبه فقد قطع جيلته  
 الله وحده ولا سكر من طاعته ولم يكن له نصيبه وفي بعض  
 الاخبار ما يركب وفي بعضها من سمع واعيننا الخ **ح**  
 وعن ابن عمير ان النبي صلى الله عليه وآله قال من تبع عدي من طاعة الامام  
 فانه يحرم القتل ولا حجة له ومن مات وهو معارض للمعاهدة فانه  
 يموت ميتة جاهلية **ح** وقال النبي صلى الله عليه وآله من سلكوا  
 طاعة ائمتكم لا تخافوهم فاطاعوهم طاعة الله ومعصيتهم  
 معصية الله فان الله انما يعصون اذ هو الى سبيله فالحكمة  
 والموعظة الحسنة من حق النبي في ذلك فاما يروي عنه وهو يروي  
 من رواه ابو بصير الاشعري **ح** وروى ابن زياد  
 قال كفاي بيني وبينك رسول الله صلى الله عليه وآله ما اريد  
 وقال الامام من فترس وولي عليكم حتى ولهم عليكم فبما  
 ما فعلوا ثلاثا اذا اذلتهم حمارهم واذا احكموا عدلوا واذا  
 عا لعدوا وفوا لم يعدلوا لك منكم فعليه لعنة الله  
 والملائكة والناس اجمعين **ح** وروى ابن زياد  
 للنبي عليه السلام ما لا من احد افضل منزلة من امام ان قال  
 صدق وان حكم عدل وان استمر حم **ح** وروى  
 ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وآله قال والله لو سمعتموه ان ياتي  
 العدل لم يسمع له كل يوم مثل عمل بعينه وصلا له بعد  
 تسع الف صلاة **ح** وروى عبد الله بن مسعود انه

صلى الله عليه وآله قال عدل ساعة خير من عبادة سنة وانما مات  
 السوء والارض ما عدل **ح** وروى ابو سعيد الخدري  
 انه قال ارجب العباد الى الله تعالى واحسنهم محبة امامه  
 عادل وان فضل العباد الى الله تعالى واسددهم عذابا يوم القيمة  
 امام حاس **ح** وروى ابن هجر عن النبي صلى الله عليه وآله قال  
 لعنة الاولاد الله لعنة عوه الامام العدل والقيام حتى يقطر المطر  
 يقول الله تعالى وعوض وحلا في ارتفاعي موق عيسى لا تنزلك  
 ولو عدل حتى **ح** وروى ابو بصير عن النبي صلى الله عليه وآله سمعت  
 رسول الله صلى الله عليه وآله يقول ان العدل الموضع طل  
 الله وركبه في ارضه من نفسه ومن عباده ائمة حسنة  
 الله تعالى في يوم لا ظل الا ظله ومن عيشه في نفسه ومن عباده  
 الله حذله الله تعالى يوم القيمة وروح اللو الى العادل كل  
 يوم وليلة عمل سبع صدقات كلهم عبد محمد بن عيسى  
**ح** وروى النبي صلى الله عليه وآله ان ابن النعمان سئل  
 لمن رسول الله قال لعل ورسوله وراثة المسلمين وعانهم  
**ح** وروى الهادي عليه السلام عن رسول الله صلى الله عليه وآله انه  
 قال اللو الى العادل الموضع في ظل الله وده منه من نصيبه في  
 نفسه ومن عباده حسنة الله في يوم لا ظل الا ظله  
 ومن عيشه في نفسه ومن عباده الله حذله الله تعالى يوم القيمة  
 قال وروح اللو الى العادل الموضع في كل يوم وليلة عمل  
 سبع صدقات كلهم عامل محمد بن عيسى **ح** وقال  
 الهادي عليه السلام في قول النبي صلى الله عليه وآله انه قال فقال العادل  
 العادل يوم القيمة في قبره ايشن فاكثر رضى من صلى الله عليه  
**ح** وقال الهادي عليه السلام في قول النبي صلى الله عليه وآله انه قال

في كل يوم وليلة عمل سبع صدقات كلهم عامل محمد بن عيسى

من احب الله من سني ولا ميت من عدي فله اجر محمد  
بها من الناس لا يصفون لك من احوالهم سما ومن اتبع بدعه  
لا يرضاها الله ويرسله كاره علة لهم على ما لا يعرفون ذلك  
من احوال الناس سنا **ح** وقال الهادي عليه السلام ما هو الله  
صلى الله عليه ثلاث من كن منه فقد استحق لك حصال الامام  
الذي اذا اقر له لم يعط ما ليس حقه له وان رضى لم يدر حله  
رضاه في الباطل واذا غضب لم يخرجه عن حقه من الحق وما  
ذكرناه دلاله على ما يرضى عليه في التخصيص من انه يحكم  
على الامم من بصو الامام العادل ولو اوزر وهو يعينه على  
امره وعلى انه يحكم على من اراد له وعلى انه يدرهم  
ان يطيعوا في العجز الله عليهم طاعته فساد والا حكامه  
ويصوروا ذلك اسبغهم لعل الله يعلو بها ولو امن  
بامورهم لبقائه وسنا لما من سنا له وبعاد امن بعباده ولا  
يكتمونه شيئا يحتاج الى معرفته وان ينصروه سنا وجمعا  
والا لم يتغوا من بيعته وعلى الخلة وذكر السبط ان ذلك  
ما لا خلاف فيه وبدا ايضا على عظيم حال الامام العادل  
الفا مع لوعته الرحيم بهم وعلى علو اموره عبد الله تعالى  
وعظم ثوابه وعلى انه يحكم عليه ان يرضى المسلمين  
من رعيته وان يحكم وهم يحكم الله تعالى على ما لا يدرك  
وعلى عظم عقابه لا امام الا خسار وسنة غضب الله على عليه  
وانه متى حان في حكمه اوجار في فعله او عثر عليه  
ولا طاعة له ولا رضاء اياك عليه عا معني هذا **ح** قال  
وسن المصنف يكتفي ويحكم عدا اية اية فان حال العبد  
ولا طاعة له عليه بل عليه ان لها بلوا في انا وبدا على بيعة  
فوله **ح** وهو قول النبي صلى الله عليه لا طاعة لمخلوق في

الخال

**الحاق** **ح** وفوله صلى الله عليه فمارواه عن رما  
ان جبال المقسم الذين يحولهم ولصلون عليهم ولصلو عليهم  
وشرا لا تمتكم الذين يعصونكم ويعصونكم ويلعنونهم  
ويلعنونهم فكل ما رسول الحق افاضنا بهم والا ما افاضنا  
مكمل الصلاة الا ومن وفى عليه والى ثوابه في شئنا من  
التي على خيرة ما ناتي من معاصي الله تعالى ولا يرضى رضى طاعة  
**ح** وروى محمد بن الله بن محمد عن النبي صلى الله عليه انه قال  
الحق في علي الناس السبع والطاعة ما اسرهم واهموا وحكموا  
فقدوا وعادوا فواو فواو من لم يعقل ذلك فعليه لعنة الله  
واللائكة والناس اجمعين **ح** وروى عن محمد بن علي  
بن العابد بن انه قال لا يعلم قبلي من بعد ان من دولته تعالى  
فالوا من هم والى سواهم وسواهم انا والله ما اصفهم  
لبيدوا لهم ولا يصلوا اليهم وليس اطاعهم ولا يعصونهم  
ما اموهم والطاعة عبادة **ح** وروى عن عباس  
انه صلى الله عليه قال لا يسقط الله تعالى من احد من خلقه  
ولا يغفر ولا يرحم من الخلق بشيء من الله تعالى ان الله على  
لست منه ومن احد من خلقه ثوابه لعظمهم بها ولا يعرف  
عن احد من الخلق طاعته ولا ساعه مرضاه واحتساب خطه  
ان الله تعالى يعظم من اطاعه ولا اظلم من عصاه ولا يحرقها  
منه مهربا **ح** وروى محمد بن الحريز ان رسول الله  
صلى الله عليه تعفت سريره واصبر علمهم حلال من احواله فانه  
حكى الرجل عبد الله بن جراحه وكان اذا دعا به فادعاه فادعاه  
وقال اللهم شامع مطيع لا امر كره فوالوا لي قال  
عزفت عنكم الا وعتهم فرباهم قال انما كسل العبدكم

وبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال من امركم بالامارة  
شي من معصية الله فلا تطيعوه **ح** وروى الهادي في  
الحق ما سنده عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال من جاهدنا  
لا ما ما جاهدكم الله في الدنيا على محبة **ح** وقال  
حدثني ابي عن ابيه ما سنده عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال  
يعول الله المحرر في الامارة الجاهلية المحترقة يا حمر بن ازيق  
المصرعة وعنه هم قال لا ارضى بهذا الفعل في ذرع هذا  
النبي **ح** وقال الهادي في الفروع لمعاذ بن ابي جعفر  
محمد بن علي ربه الله انه كان مروى ومولدا لكان يوم  
للمه جعل شرا في من ناد وجعله ليعول البطامس خول  
لهم اظا من جدد لم يكون بها اذ لم يمت حتى يدور  
لوقد هم فمعلون رينا لم بعدك فقال لي ولغيركم  
رغوا لبطامس وهذه الاحبار يد على انه يحس على  
الولاء ان يسير بانسره لاعداله غير الحاربه وانك  
عيا لخلق كما دلك بعينك طامنا ولا منصور الاما على  
عطير عن يدي بشار يسره حايو وعقوده من لغات طامنا  
**فضل** قال الله تعالى كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ  
كُتْرُكُمْ وَقَالُوا كَيْفَا يُلَاحِظُونَ كَيْفَانَا وَقَالُوا طَاهِرٌ  
بِأَمْرِ اللَّهِ وَلَا تَنْفُسُكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا لَكُمْ مِنْ  
فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَدُنْ قِيَاتُكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا لِلَّهِ الْاِثْمَ  
وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ يَعْنُوهُمْ وَلَا تَحْرُجُهُمْ حَيْثُ اخْرَجُوهُمْ  
وَاللَّهِ أَشَدُّ لِقَاتِ الْأَخْيَارِ **ح** وروى الهادي  
صلى الله عليه وآله في الحديث ولحب علمكم مع كل امرئ واحد  
دلك في كماله على وجوب الجهاد وهو معلوم من الدين

يكون فرضا على الكفاية اذا كان المعصية في وسط  
الفرص عن المقتضى اذا قام به بعضهم وداركون وجبا  
على الاعيان اذا كان لا يكتفي بعضهم اما لا يفتد العود  
دار لا سئلهم ولا يفتد بعد بعضهم وحب دفعه على  
جميع المسلمين ويكفون ذلك فرضا على الاعيان منضيقا  
وهذا للجماع واما اذا قام به بعضهم بدفعه بعض المسلمين  
وكفى باقرادهم سقط الفرص عن المقتضى وهذه القصة  
ما تته في قصده اما الحق في دار الكفرين فالجهر على  
هذين الوجهين والذي يدل على انه اذا قام به البعض سقط  
الفرص عن المقتضى من الله على لاسوى للعادرين المقتضى  
عبر اول الصور والمجاهدين في سبيل الله بما مولاهم ومولاهم  
فضل الله للمجاهدين على المشركين درجة وكل واحد لله  
الحسنى وفضل الله للمجاهدين على العاقرين حر اعطاهما  
ولو كان في بعدهم لخالق فينا على الاعيان لما فاسل من  
من جاهد ومن لم يجاهد ولا يفتد كلهم الحسنى ودار على  
انه ليس من على الجميع **ح** وروى ابو سعيد الخدرى  
انه سئل الله صلى الله عليه وسلم عن رجلين والحق  
من كل جنس طرهما في القاع من ابيهم خلف الجنازة من  
الله وما له فله نصف الحول الخارج ومنه اذا جاهدك ومار  
**ح** وروى الهادي عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال من جاهد  
عنا ما فقد عزا ومن جاهد غاينا فقد عزا **ح** وروى  
ابو جهم ان رسول الله صلى الله عليه وآله قال والدي عنتي بالحق  
شاكودت ان لعمري في سبيل الله فاقبل على حبي فاقبل



لم يحيى واقتل وكان الوصير يقول لانا لاسم الله  
 ان رسول الله صلى الله عليه قال ذلك وعنه النبي صلى الله  
 سنه ثمان وعشرين من غزوه وبعث حسنا ودين سوريه  
**ح** وروى الهادي باسناده الى النبي صلى الله عليه  
 انه قال لعني بالوصيه والنجاة وجعل ذرعي طريحي  
 ولم يجعلني خزايا ولا ناجيا الا ان من سئل عن ائمة الخلفاء  
 والنجار الا في عظمي الخي وخذاخي قوله النجاة لعله اراد  
 بها الفرق لمن حمله النازي زنه **ح** قال الهادي علم  
 وعن رسول الله صلى الله عليه انه قال يا اعرس وما عهد  
 في سبيل الله مطمعه الله **ح** وروى باسناده ان  
 النبي صلى الله عليه قال الخوفه في سبيل الله افضل من عبادته  
 سنه في هذه كف تقوم لذلك لا في صورها بل في عظم  
**ح** وروى باسناده عن جيان بن ابيات انه قال قال رسول  
 الله ان عبدني عيشه لافان اربعة اركان يكون له اجر  
 كما هو على رسول الله فكيف بالخط والارخاله ولا  
 حب الجهاد على النسي والمجنون والايه في النفاق  
 لا تسرع له لن الغلبه موقوف عليهم كما بعد **ح** وروى  
 ان رسول الله صلى الله عليه ردو من يدك من اصحابه  
 منهم عبد الله بن عمر وهو يومئذ من اربع عشره سنه  
 واسامه بن زيد والناس عارب وزيد بن ثابت وزيد  
 ارقم وعمرهم معا بعد ما للذي والفسا فالله يعلم  
 لسر على الايعا **ح** ولا على الموضع **ح** جمع اهل القصر  
 اليها في سورة النسخ ولت في طيها ذلك على صوط  
 (ط)

ارادهم

ورفع الرا  
ح

الجهاد عن هؤلاء فالله على الصغار ولا على المرفق  
 ولا على الذين لا يحدون ما ينفون **ح** وقد اورد على ان الصغار  
 والمريض ليس عليها جهاد فالأربعاء ليس على الضعفاء  
 المرفق والمشاغ والمجنون ولا على المريض مع مرض ولا على  
 الذين لا يحدون ما ينفون **ح** المفلين **ح** خرج ضيق طلعوه  
 عن الصغار ولا على الذين ورسوله لانه لا يحدون الا على علم  
 من العتق والنفاق **ح** ثم استعملوا فيهم بل يعمون ان لا يحدون  
 بهم كفوت من الجهاد وهم الذين ارادهم الله تعالى فلو لم  
 الجيدين من سبيل اى من طريق الحق لانه قد سئل باحسنه  
 طريق النفاق فالله اعلم ولا على الذين اما ان يكون الخلفاء  
 ملكا لا يحدون اهلهم عليه بل لو ولا عنهم انفس من ارفع حرا  
 الا يحدوا ما ينفون **ح** ولا سئل عن من وما لم يثنى سألوا  
 رسول الله صلى الله عليه الخلفاء فالأربعاء ليس على الضعفاء  
 على الذين وآيت مما لا يحدون اهلهم عليه لانه لا يحدون  
 والبرط يحتاج الى غير من احدثها لانه وما به ولا حور  
 عليه فخر لعينهم عن امثال من حزن في قوله فوالله  
 على الجهاد غير واجب على من لا يحدون ما ينفون  
 الى ينفون ما ينفون عليهم الا ما مذكور في كتب عليهم  
 الجهاد والحد **ح** وروى ابو الفداء ان رجلا  
 الى النبي صلى الله عليه فقال يا رسول الله انك سئل  
 بكفركه خطا باي فقال رسول الله صلى الله عليه في باب  
 في سبيل الله صابرا ثم سئل عن من لا يحدون ما ينفون  
 الا الذين كفركه قال جرد ذلك لك على ان منعك  
 دين حال مطايعه فانه لا يحدون الا من كفر الجهاد من  
 اذن غيره **ح** وعن النبي صلى الله عليه انه قال ليقرب

ما يشاء

فانقذ

عن الرسول محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم انه قال  
 سئل الله **ح** وعن عبد الله بن مسعود قال  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما الجهاد  
 له اربع درجات قال نعم قال فمهما فجاهد **ح**  
 وروى عن زحلا قال قال النبي صلى الله عليه وسلم انما الجهاد  
 مع الله الكوثران قال نعم قال فمهما فجاهد **ح**  
 وقال صلى الله عليه وسلم لا يخرج من الجهاد  
 وانه عما فكرت لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انك  
 الحاج ونارك عوراكيب ولا يستطيع ان يخرج الى عزقتها  
 وتركك لست في جهاد اذ كنت عبد لها لارك في  
 فصل الجهاد ولو اراك خرجت الى مشرك الارض ومعارها  
 واستار يديك للمهاوي ولو خرجت فاهنا وهاهنا وهي  
 عليك ساخطه لكتبت في هذا **ح** وعن ابن مسعود  
 قال سالت النبي صلى الله عليه وسلم في الجهاد افضل فقال لا اله الا  
 ملئها فقلت ثم اذا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 قال الجهاد في سبيل الله **ح** وعن ابن عباس قال قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الجهاد في سبيل الله  
 اطع البويك قال الرسول ثم من بعدوها غير ذلك  
 الاحبار على انه لا يجوز للجهاد اذ لا يعمدوا به وهما  
 مسلمان او منعه احدثها وهو مسلم لا سيما مع حاجتها  
 اليه واستراط الاسلام لانه لا خلاف في انه يجوز له حرب  
 والاديرة المتوكلين ولهذا حارب البويك اياه ولما ازاله  
 نهاه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال له فعله غير **ح**  
 الهدا

وهذا الخبر يدل على صحة ما قلنا لو ع فانه قال وعلى المسلم  
 ان يجتنب قتل ابيه المسلم في دار الحرب قال **ح** وهذا ما  
 خلاف فيه ما **ح** وهذا ذكره محمد بن عبد الله بن ابي جابر فانه  
 قال ان النبي لعلى اياه وهو من النفاة أحب الى الله من اياه  
 عليه عني قال النبي ذلك وصاح من ترك فعله ففعله ولا انظر  
 عليه وروى اذ قتله وتكلمت في احبه وعنه وحاله  
**ح** وروى ان ابا عبد الله قال في الجهاد قتل اياه وقال الرسول  
 لئن صل الله عليه سمعته يشبك ولم يذكر عليه صلى الله عليه  
 د ذلك على انه اذ احاطه لاي من ترك قتل اياه عليه  
 او على غير المسلمين جاز له قتله **ح** وروى عن ابن مسعود  
 عليه انه قال لموت يقتل النكاح والمأزور والنكاحين  
 ذلك على ان من تركه سبعة ايام حق من اهل الله  
 وماله وجب قتله وكان تركه حرام لبقاء على ما  
 سانه مشيئة الله تعالى فعله على علمه مع الرسول وطاعة  
 وماله بها باعنها في تركه في وان من لم يسمع من بعده  
 امام ولم يقل انه كان موكفا للدين ولم يحرم له الجهاد  
 امتناعه ولهذا لم يملك من المؤمنين علم من تركه **ح**  
 ولم يقله كعب بن مالك بن عبد الله بن مسعود بن مسعود بن  
 رماح وهذا مبنی على ان الامتناع والامتناع مع تركه  
 لا حكم الفت لتركه في كل واحد منهما تركه لا هتاف  
 امامه والاعتدال عن طاعته بل لا بعد ان يكون الامتناع  
 اعظم اذ كان بحيث يفترق بينه وبينه ما امتناعه سون  
 الغناء والفت في عقد المرأة وتفترق في كل واحد من  
 اقدار السلام وان كان الامتناع يفرق من من قاتله وعن

هذا الخبر يدل على صحة ما قلنا لو ع فانه قال وعلى المسلم ان يجتنب قتل ابيه المسلم في دار الحرب قال ح وهذا ما خلاف فيه ما ح وهذا ذكره محمد بن عبد الله بن ابي جابر فانه قال ان النبي لعلى اياه وهو من النفاة أحب الى الله من اياه عليه عني قال النبي ذلك وصاح من ترك فعله ففعله ولا انظر عليه وروى اذ قتله وتكلمت في احبه وعنه وحاله ح وروى ان ابا عبد الله قال في الجهاد قتل اياه وقال الرسول لئن صل الله عليه سمعته يشبك ولم يذكر عليه صلى الله عليه د ذلك على انه اذ احاطه لاي من ترك قتل اياه عليه او على غير المسلمين جاز له قتله ح وروى عن ابن مسعود عليه انه قال لموت يقتل النكاح والمأزور والنكاحين ذلك على ان من تركه سبعة ايام حق من اهل الله وماله وجب قتله وكان تركه حرام لبقاء على ما سانه مشيئة الله تعالى فعله على علمه مع الرسول وطاعة وماله بها باعنها في تركه في وان من لم يسمع من بعده امام ولم يقل انه كان موكفا للدين ولم يحرم له الجهاد امتناعه ولهذا لم يملك من المؤمنين علم من تركه ح ولم يقله كعب بن مالك بن عبد الله بن مسعود بن مسعود بن رماح وهذا مبنی على ان الامتناع والامتناع مع تركه لا حكم الفت لتركه في كل واحد منهما تركه لا هتاف امامه والاعتدال عن طاعته بل لا بعد ان يكون الامتناع اعظم اذ كان بحيث يفترق بينه وبينه ما امتناعه سون الغناء والفت في عقد المرأة وتفترق في كل واحد من اقدار السلام وان كان الامتناع يفرق من من قاتله وعن

هذا الخبر يدل على صحة ما قلنا لو ع فانه قال وعلى المسلم ان يجتنب قتل ابيه المسلم في دار الحرب قال ح وهذا ما خلاف فيه ما ح وهذا ذكره محمد بن عبد الله بن ابي جابر فانه قال ان النبي لعلى اياه وهو من النفاة أحب الى الله من اياه عليه عني قال النبي ذلك وصاح من ترك فعله ففعله ولا انظر عليه وروى اذ قتله وتكلمت في احبه وعنه وحاله ح وروى ان ابا عبد الله قال في الجهاد قتل اياه وقال الرسول لئن صل الله عليه سمعته يشبك ولم يذكر عليه صلى الله عليه د ذلك على انه اذ احاطه لاي من ترك قتل اياه عليه او على غير المسلمين جاز له قتله ح وروى عن ابن مسعود عليه انه قال لموت يقتل النكاح والمأزور والنكاحين ذلك على ان من تركه سبعة ايام حق من اهل الله وماله وجب قتله وكان تركه حرام لبقاء على ما سانه مشيئة الله تعالى فعله على علمه مع الرسول وطاعة وماله بها باعنها في تركه في وان من لم يسمع من بعده امام ولم يقل انه كان موكفا للدين ولم يحرم له الجهاد امتناعه ولهذا لم يملك من المؤمنين علم من تركه ح ولم يقله كعب بن مالك بن عبد الله بن مسعود بن مسعود بن رماح وهذا مبنی على ان الامتناع والامتناع مع تركه لا حكم الفت لتركه في كل واحد منهما تركه لا هتاف امامه والاعتدال عن طاعته بل لا بعد ان يكون الامتناع اعظم اذ كان بحيث يفترق بينه وبينه ما امتناعه سون الغناء والفت في عقد المرأة وتفترق في كل واحد من اقدار السلام وان كان الامتناع يفرق من من قاتله وعن

لهم نداء فمن جازلوا فافتح عن اهل الملة لغزو عليه وعدوهم  
خرج عن الاسلام **ح** كما روي ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه  
انه قال من جازلنا السلاح ولمسنا ولما اعتقدوا انهم  
لنفسه اذ اقامه حارب ما لمع الكوكب منه وما لمع على علمه  
يوم الحار لاهل البصر وقاتل اهل صفين وجمع علمته من صحابه  
خوارج ومروقي من الاسلام وتولوا ارض قتال لها خوروا  
مخارهم وصلهم وعال الخلة ما عاد كونه يدرك شيئا الا ان  
الحق له ان يحارب بالمقتل في الذي ولوا الطاعة من  
المسلمين لم يدور من بعدهم من المؤمنين حتى تقوا الى امر الله وتو  
حربه ومثاله وان تقوا عليه لمو لعلبه تسانه ولزكروا  
مظلمه وتبينوا عليه ارا لهما وان ذكروا عليه طر لراحتها  
از احبوا وان ذكروا بشبهه كشيئا واوحها كما قال  
ربن علي علم في كالمه مسلو شعي معالهم ستم فان انتم  
تكل اما سالتهم عنه قولوا امركم من شتم من علمته انه  
اعلم مني وكما قال اللهم في لذي لته للنفس التوكبه علم  
ما يصون الامه اجمع على كانت كعلاقه شوطي هذا  
والسالت عن باب حلال وجرام لراحي المجمع منه فقال  
ارصد الناس بل اكبر الناس من ادعي امره من الله  
يسبيل عن باب حلال او جرام فلا يجي بالمجمع منه فقال  
الناسو الحق علم في بعض خطبه مشاوي عن جمع امر  
دينكم وما بعثكم من العلم وبعثوا لفران واما نحن  
تراجته واول الحنيفة وهو الذي قوت بنا وقرابه قال  
المصوب انه علم وقد امر الناس بامتناعه في العلم فهذا  
الغرض وهذا المبدأ لك لقا من المره وذاك ولا  
ما جودوا لبعثكم لاما لوسيفه ولا يعملوا الا على الحقنه او  
كلام

كلام بعدا معناه وانما اخذوا ذلك من الغتاب والسنه  
اها الكتاب معول الله تعالى ولا اخذ الله منا قس لمن  
اوتوا الكتاب لبعثه للناس ولا يكتفونه وما لثاق  
ان الذين يكتفون ما اتوا من الكتابات ولا يهدي من بعد ما  
تناه للناس في الكتاب اوليك بلعهم الله ولبعضهم  
الايعنون الى محو ذلك واما السنه **ح** فقول  
النبي صلى الله عليه وسلم سبيل عن علي عليه وكتبه الحمد لله الحام  
من بار وكان امر المؤمنين علم تسال نقتنا وعبره  
وكان الحية حتى وهو على المنبر مع انه كان يقول لولون  
تبل ان يقدوني **فصل** واذ قد ذكرنا حكم الكف  
من المله فلندكر حكم من يكف من غيرهم من الدمي والمسكر  
الحرفي اها لامي وكشفه ان يمنع عن ذل الجويه  
بعد مولها بعدا اعتنا عليهم ان ذلك لا يكون بعضا للبعد  
اذ لا ينضم اليه المقابله ولكن كونه على احوال الحويه  
يخير على ذلك كالحرفي سبوا لحقوق من حقت عليه  
وحوا فاما اها بل المسلمين وحاربهم وكان له ذنه  
وقه الحق حكمه بحرب اهل الحرب وسبوا يثانه ميثمه  
الله تعالى واما كف الكفر المشرك فهو ان ينفق الذمة  
والله به فاذا كان كذلك نداء الامام اللهم يحرم  
كالم عزم وجل واما الحاقق من مورجياته فابو العزم  
على سبوا ارا ليه لا يحب الحاسين في له ما لهم واخذهم  
وصوم كل ولله السيف وشباني لبعض ذلك ان  
شأ الله تعالى الله تقضها بعضهم دور بعض في كمن لم يرد  
حكم من بعض لاهل ثابوهم بترك ديارهم واطهار  
معاد الله فولا وفعلا بعدا اعتنا على به السلام ولا يكون

اخذواهم لقول الله تعالى واتوا اليهم عهدهم الى عهدتهم  
فان عذوا ولا فاما استقاموا اليكم واستقيموا اليهم **ح**  
وروي عن علي عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله لكل  
عادر لواء يعرف به يوم القيمة ومن يكف بعهده اما فليكن لله  
اجرم **فاح** ما روي به الامام سناناه  
**ح** وروي عن زيد بن علي عن ابيه عن علي عليه السلام قال كان  
رسول الله صلى الله عليه وآله اذا بعث شربة من المسلمين بعث  
عليهم امرا قال انطلقوا باسم الله وبالله وفي سبيل  
الله وعلى ملة رسول الله صلى الله عليه وآله انتم حجة الله على  
من كفر بالله ادعوا القوة الى شهادته لا اله الا الله وان  
شهد رسول الله صلى الله عليه وآله والا فورا بما جاءه من عند الله  
ما لم يوافقكم فيه ما لله وعليه ما عليكم وان اولا  
منا ضيقكم فخيرا واستعينوا بالله علمتم وان اظفركم  
الله عليهم ولا يقولوا ولا يولوا اعداءه ولا شحاته الا بغير  
مناكم ولا تغوروا بعينها ولا تظفروا بشعرها الا بغير  
ولا تحتلوا ما دعي ولا الهية ولا تظلموا ولا تغدوا واعلموا  
رجل من اضاكم وادناكم من احقركم او عيذك اهل  
رجلا منهم امانا فاشار الله بيده وافبل اليها سارته  
له الامان حتى يسمع كلام الله تعالى فان قيل فاخوكم  
في الدين وان اذفروا له في ما منه واستعينوا بالله لا  
تظفروا القوم دعتي ولا ذمة الله والمحرم ذمة الله لا في  
الله عز وجل وهو عليه ساطع اعطوهم دمه ودمهم  
اياكم وفوا اليهم فان احقركم لان محقره دمه  
ايته حمله من ان يحقر ذمة الله وذمة رسوله **ح**

او يوبله قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله اذا بعث  
امرا على جيش او سوية قال اذا لقيت عدوا من المسلمين  
فادعهم الى حدي فقلت خصال ما بيننا واحاويل اليها  
فانكروا وكف عنهم فادعهم الى الدخول في الاسلام فان  
احاويل ما قبل منهم وكف عنهم فادعهم الى التحول  
فمن ارسل الى دار المحقرة فان فعلوا فاحقرهم لانهم ما  
للمهاجرين وعليهم ما عليهم فان دخلوا في الاسلام واولا  
ان تخولوا الى دار المحقرة فاحقرهم لانهم كاعراب المسلمين  
الذين يحوي عليهم حجة الله ولا يكون لهم في الدين والقيمة  
شي حتى يخلصوا مع المؤمنين فان فعلوا فاميل وكف  
عنهم وان اولا فادعهم الى اعطاء الجزية فان فعلوا  
فاميل عنهم وكف عنهم وان اولا فاستعين بالله عليهم  
لهما لله وفي **ح** اخر عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال  
وان حاضرت حصنا فوادوك لن تجعل لهم دمه اية  
ودمه لك ولا تجعل لهم دمه اية ودمه لك ولا  
اصعلهم دمي ودمه لك ودمه لك فاحايل قالكم  
ان يحقر اولادكم ودمه اياكم فهو عذركم من ان  
لحمهم ودمهم اية ودمه رسول الله صلى الله عليه وآله وارحاض  
حصنا ووادوك لن تقبلهم على حجة الله تعالى ولا ترضي  
عيا حجة الله ولا تحقر اولادكم على حجة ما نك لا تدرك  
الصبيح ودمهم اية اولا فادعهم الى اعطاء بدلتهم  
لن النبي صلى الله عليه وآله ان يوصي بها عسكره واهل بيته  
وهذا الجبر ان دلالات انه لا يدرك عسكر من ريش  
والعسكر من ريشه ودمه وذكرك معلوم بالنقل من  
رسول الله صلى الله عليه وآله فانه ما كان يدع عسكره

ولا ستره ولا ما يغترون الا وقد امر عليهم احرارهم  
 ليعمل الامام مثل ذلك في صدر الغوم عن رايه ولعمري على  
 حكمه وبما هو عليه يعرف الله تعالى وان يحكم على الصالحين  
 الخليله ولان يقول من ان الله في الفضل ولا يحيط احد اخر  
 منزله لعزل النبي صلى الله عليه وسلم انزل الناس من انهم وصيه  
 لهم حجة وبما هو بطاعة الله تعالى وبما هو عن مخالفته في ذلك  
 ما لا يتجاوز والتنازع نوران للصوف والوهن وزمان الله  
 حكيم سبق للعصا وانا جده الخبي وسنوك الامام فضل  
 وما يصنع الخوان من الرعا الى السلام والى وجوب  
 دقا العبد لاد كان من اهل الحرب الى ذلك وان  
 كان من اهل البقي وجب الرعا الى الرعا الى طاعة  
 وطاعة الامام على فعله لعلي المؤمنين علم عند  
 ما اهل الجاهل والجوامع **باب قتال اهل الحرب**  
 وديننا في عدم احداث للمسلمين في قتال اهل  
 الحرب في دارهم وان منهم من منع من قصد الى دارهم لعلي  
 الامام ومنهم من جاز مع فقد الامام واما دفعهم من الجوز  
 ومنهم من دار المسلمين في دارهم واما دفعهم من الجوز  
 المسلمين واذا امرت هذه الماعدا فليذكر كيفه السمو  
 في قتاله ومعلوم ما في التوقي **ح** وروى الحسن بن علي  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال امرت ان اقاتل الناس حتى  
 ازالهم الله وان محمد رسول الله فاذا سجدوا بك وصلوا  
 صلاتا واسجدوا فقلنا واكلوا دينا حرمته علينا معلوم  
 ولما اهلوا خففوا عليهم ما للمسلمين وعليهم ما على المسلمين  
 وقد بعدوا الحرب على ان يجب دقا على الحرب الى الاسلام  
 وسماه الله الله الله وحده لا شريك له وان محمد رسول

الله صلى الله عليه وسلم ما راجعوا الى ذلك منهم مسلمون منهم ما  
 للمسلمين وعليهم ما عليهم نص على هذا المعنى في الاسلام  
 ما بال الاحوان روى الله عنهم وقول بحسب علم يدعون الى  
 الاسلام والسبا دين هفتي ان نوت الاسلام من الكفار  
 من شططه اطهار الدخاضه مع لطهار السبا دين وان  
 اطهارها لا لا كفى فيه والخبر يدل على ان حق دما لهم  
 ليس لمصور على لطهار السبا دين فقط دور التوام بشرط  
 الاسلام **ح** وروى ان قوما من اليهود سألوا النبي  
 صلى الله عليه وسلم عن استيلاء اهل حربا فيقولوا بيه وقالوا ليه  
 انك بئى ما لا فانه نعم ان تنبئوا قالوا ان داود  
 دعا الى انزال في دبرته في وكن حشني ان ابعثك ان يسلطنا  
 اليهود في هذا الخبر على ان النبي صلى الله عليه وسلم يحكم بسلام  
 لمحور الشهادين لانه قال ليه سها دهم فاما معهم ان تنبئوا  
**ح** وروى سهل بن سعد الساعدي ان النبي صلى الله عليه وسلم  
 لما وحده عليا علم الخبي وراعه الراية قال علم بركات  
 حتى ينزل بسا حرمهم مراد غير الى الاسلام واحبرهم ما حسب  
 عليهم من حق الله تعالى فلان يهدى الله في رحلا واحدا حرم  
 لك حرم النعم ذلك لك **ح** وروى عن عمر بن الخطاب  
 الحرب فقلنا العسال وهو روى الله علم اما اذا المرئ  
 الله مع يلعنهم هذا واحب قبل الغنائ والحار الذي  
 رويها نزل على ذلك وهو اخطا على الامه واما اذا كانت  
 يدلعنهم فذكر روى الله في قبل الغنائ وهو محمد  
 عبد الله والهادي وبناعها **ح** وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 اعار على من المصطلق وهم غارتون والعامهم على اهل البيت  
 من اهلهم وسبى دارهم واصاب يومه جوبى بيت

واقطعوا ما دارك لك عما اقلناه ونوا المصطلقا من حراجه  
ولما علم اصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وطبها بعد صرع  
الى الجحيم التي كانوا فيها قال بعضهم لبعض انهما رر رسول  
الله صلى الله عليه وآله عن نسبهما ما به راس من السبايا كونه  
لرسول الله صلى الله عليه وآله **ح** وكانا من الغارة على المسلمين  
وكان لعير اذ لم يسمع اذان الصبح ذلك على انه لا يخرج  
الديعة وان فعلها وتوكلها بعد طيها او لا يجوز حبس ما  
يعتصده الخائف من المصلحة **ح** وذكر الهادي في الحق انه  
اذن رسول الله صلى الله عليه وآله في جريس وجا قبلهم ان يصعقهم  
الشيء حتى يسلموا وبعده من كل بعده ولرب من  
والعرب اذ لا يقتل او الاسلام واصل نهادي على وجوب اخذ  
الحزبه من صارى تحت لعن وذلك لك عيان مثلا في علم  
مسروكا القرب الذين لا يدعون كتاب وضار خصلا  
مدلج الهادي عليه ما ذكره والاحيان من يسمون ان  
الحزبه فوجد من جمع المشركين الذين مسروكا العرب اهل الزمان  
الذين لا يتدعون كتاب فهو لا الا من مني منهم الى ما اسلام اوف  
السيف والاعلى ذلك قول الله تعالى فاذا الفتح لاسهل الحزم  
ما قتلوا المشركين حيث وجدوهم ووجدوهم واحصوهم  
واوعده والهم كل موعد فان ياوا او اما هو الصلاة واذا ذكره  
تحلوا سيبلهم ولا خلاف ان المراد بدمع الله مسروكا العرب  
لن العهد انما يكون بينهم وثيق رسول الله صلى الله عليه وآله دون  
مسروكا الحزم من ان لا يمس لغيره الا القتل لولا سلام اطاهر  
الايه **ح** وروى عن ريعان من لم يشعروا بالحق  
صلى الله عليه وآله الى المطالب فقال ما علم ان لا يخرج على  
كله واحده لعلوا لئلا يس لغير الحزم بالحزبه ح

**ح** في ذوات التي صلى الله عليه وآله قال صلى الله عليه وآله  
فلهوها ذوات لغير العرب وذات الغنم الحزبه مع الحزم  
بالحزب الحزبه عليهم ولهم خص ذلت على ما ولداه  
**ح** رواه ابن جرير عن ابنه عن جده عن علي بن مسلم انه قال  
لا يقتل من مشركي العرب الا الاسلام او السيف اما مسروكا  
الهم يقتل منهم الحزبه اما مولا الحزبه من اهل الكتاب وذلك ما  
لا خلاف فيه وهو معلوم من الذين ضرور ما لله تعالى فاما لولا الدرس  
لا يسمون باسمه ولا بالمولد الا حذوا لا يحرمون كما حرموا بنو سله ولا  
يدعون ذوات الحق من الذين بنوا الكتاب من صلحهم حتى يعطوا الحزبه  
عن يدهم صاعدا **فصل** في ولايتهم ما يوم اصابوا  
تحت لعن لوجدهم الحزبه والموالدين ما لهم مقام الحزبه وذلك  
لأنهم انما من احد الحزبه ما عفا الله عن المسلمين الحزبه  
وما لهم على ان يوجدهم منهم من الموالدين صفت الموالدين  
والمسلمين فوجد منهم من المذهب الا بلغ الاصاب نصف العسر  
من الموالدين الا بلغت حسانا ب ومن الموالدين الا بلغت  
من العلم الا بلغت اربعين سائنا وما لحزبت الا من الا بلغ  
جسده اربعين عسوران او عسروا واحد لحساب السبي وكم  
من الاضاحام ان ذلت ما وقعت عليها المصاحبه معهم بذلك  
الحزبه ولو حذوا لئلا من حسابهم ونسبهم وقال فيه وانما  
لو حذوا لئلا منهم اذ لم يظهر صلته حتى يحسن اياه صدف  
انما الاظهر اياه اما حتى رانت له ان يدعوهم الى الاسلام  
قالوا ان يدخلوا فقه صل مقابلهم وسيدي رارهم وصفي  
الموالدين لاهل العهود قال وتلك بروك على سبب  
الموسم علم انه كان لعن لعن مكر الله وطاف لاهل  
رقاهم ولا سبب درلهم ولا حذر اهل الله لا منهم ليعضوا عهدهم



وجاءوا اسرطهم يادحاهلواادهم في بينهم واليهذه الفلله  
صراقة واجتج هذه الحنة وزادهم اربطيا علمه ما في كس  
الكتاب بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وآله الا تصبوا اولادهم  
ما لصرانه فقتلهم يعني اذ حلهم في علمهم وفيهم **فصل**  
والله اعلم بغير هذا كتاب ان لوانه مبارك ما يعنى واليهذه العلم  
موجون ان يقولوا انما انزل الكتاب على طائفة من قبله لانه  
المراد بالاطاعتين اليهود والنصارى ولو كان المحوسر اهل كتاب  
لكانوا بذلك طوائف مدرك على ان المحوسر ليسوا باهل كتاب  
**ح** وما اصنع عمر لما اذ المحوسر ما ما اصنع عمر لما  
كتاب لهم ان يشهد الله رجلا سمع منهم ستم من رسول الله صلى  
الله عليه وآله خبره فقال عبد الرحمن بن عوف نقول سمعت  
رسول الله صلى الله عليه وآله يقول سمعت الله يقول سمعت  
ما كنى سابعهم ولا اكلى ما كنى فقل ذلك لاجاب رسول الله صلى  
الله عليه وآله وخصوا به عمرو بن السيف وهذا يدل على انه ليسوا  
ما اهل كتاب لهذا ان سمعوا منهم سمعوا اهل الكتاب عربا كنى  
لما لم يروا اكلى ما كنى فاما ما روى عن علي فله انه كان  
لهم علم يعلمونه وكتاب يدسونه وان ملكهم يشك فوقع  
على ابنته اراحتهم ما طلع عليه لمصر اهل طائفة محاورا  
لعمون علمه لاجل ما منعت موعه الكتاب من طرهم وقد  
العلم وصدرهم فحور ان يكون كذلك لانه اذا رفع وليس  
في ايدهم كتاب من عند الله تعالى سدوت به لم يروا  
من اهل الكتاب كما ان نصرانا او يهودا لو اسفل الى الجاه  
الايوان لم يروا كتابا ولم يروا في ايدي المحوسر كتاب الا كما  
وصعه في ابي نيت وكان كذا ما متبينا واذا اسفلوا  
من كتاب موقوف الى كتاب موقوف من صنع كذا

لم يكونوا من اهل الكتاب ولا منهم فبعدون ان لغيره  
ذلك في كتاب وعلنا فوجد منهم الحنة لما تنهوا او لا  
**ح** ولما روى عبد الله بن عوف ان النبي صلى الله عليه  
احدا الحنة من محوسر هجره واخلفوا في النصارى واخلفنا في  
لهم كتاب وهم من قوم النصارى على ان المسيح بناجيه  
البحر كذا كثره في العاني **فصل** واذا الراد الا امام  
حرب العود وهذا الجيوس وعرضهم فلهما ان لم يخلد  
والله اعلم ولا من لعلب على طئه انه لكانت الكفار وطلعم  
على اسرار المؤمنين وعلى عور انهم لقوله تعالى لو جدوا عنكم  
مازادوكم الا حبالا والحبال الساذ والشر في كل شيء قال  
لعمري ان من يدونهم يحذر او حبالا الى اهلهم كانوا يجنبونهم  
في لقاء العدو ويعسدون تنهوا في الامور عليهم ولا وضعوا احدا  
اي لا يبرعوا في الدجال يدكم بالضمير والضمير والضمير  
والانصاع والابتزاع وحلال النبي وسطه **فصل**  
واما دار الكتاب في الجور مع المسلمين اذا كان حثي منه  
ذلك لما تنهوا **ح** وروى عاتقه ان رسول الله صلى  
الله عليه وآله خرج الى يثرب فنهى عن المسلمين ان يقاتلوا في الله  
ورسوله قال لا ما فارجع فلين لست عن مسكوك فذلك  
على ما علمناه واما اذا كان حثي المناقضة للرسول  
عنه فخرج منه في اموا المسلمين فما ذكرناه ولا ما سواها  
به كالمستعان الذي صلى الله عليه وآله فلو لم يروا من حثي  
لصوابه واصبه والجماعة وكما المستعان الذي صلى الله عليه وآله  
بالمناقضة عنهم مرة وسبع صورا رجلا يقول لهم حثي  
علبت هؤلاء ولان واخذوا في كل رجل من اهل البيت

مروى  
الاول

او قال لي فيك المختار من قوتنا حب الى من حب  
من هو اذن **فصل** في امور عليهم امير المؤمنين صلى  
الله عليه ما لعنت حسبا ولا شويه لادواهم عليهم امرا  
وتلك معلوم كاهل العقل **ح** وروى جابر قال  
كنا يوم الخميس في العشاء ولدينا ما نأكلنا رسول الله صلى  
الله عليه تحت الشجرة على الانفر ولربنا به على الموت **ح**  
على انه سخط لامر الحسن ان يثامهم على ممل ذلك **ح**  
وروى جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه يوم الخميس من يابينا  
بحجر القوم فقال الزبيرنا فقال النبي ان ليك لني حاربنا  
وان حول في الزبير وعلى انه سخط لامر الحسن ان يوجه  
الطلاب ومن تخشع الاحبار وبسبح ان تمنع الصالحين  
والجبابرة من الحضور والخروج لانه لا جهاد عليهم ولا منفعة  
فيهم ولما لا يؤمن ان يكون خروجه معهم كلاً ومشتة ولا ان يروا  
للهلاك وولله في القيان ما ذكرناه او لا ومن عداهم بعض  
عليهم **فصل** في يتيقن ان يقتل في العزولت الخلد  
المختزوه ولا يحج منها ما لا يقع وما لا يؤمن ان يثام حسبا  
للمستمة او لبعض الخيل الحدة من سهاها ما ناسهم له  
ولا يقع منه ممل الكثرة والغم الكثرة والصعد والفريل  
المختز **ح** وروى العباس بن عبيد المطلب ان ابا سفيان  
يوم النخعي لما قال النبي صلى الله عليه اموه رسول الله صلى الله عليه  
بان يحسنه على الولاد حتى يثوبه جنود الله وبراهها قال  
العباس بن حسنة حيث اموف رسول الله صلى الله عليه ويثوب  
به العباس على ابا زنا حتى مته رسول الله صلى الله عليه  
في الكتبة الحضركه للمهاجرين والانسار لا يركبهم  
الا الحرف من الحدة فقال من هو كذا عباس قال ولت

فقد ارسل الله في المهاجرين والانسار فقال لا تدعوا  
فكروا لله ما اما الفضل لقد اصبحت بك من رجب العادة  
عظما ذلك عا انه سخط لامر الحسن ان يثامهم امرا  
وان جعلت كل امة عسكرا فربما عليهم ليس لك يكون  
اصط واقترب الى الحدة في الامر **ح** وروى ابو هريرة  
قال كنت مع النبي صلى الله عليه فجعل جالسا للوليد على احدى  
الجبين والزرير على الاخرى واباعبه على الشافعي بطر الولاد  
ومدح ذلك كله وللهادي علم فانه ذكر ما لفظه وادار  
اراد الامام لعنه عسكرا وصف اصحابه عليه صلواتهم  
وآصف كالمصنف الناس للصلوات عليهم من اهل البيت  
وتحريمهم وارسله حقه لوليد ان لا يركبهم ليرى لوليد  
في سلسله صفا كانهم يدان في عيوض واذ اصفهم  
صفا صفا من بعد صف يكون طول صفهم على قدر عسكرهم  
وكمل في الصف الاول خيارهم وحاربهم وكان على امهته  
رجل سباع وعلى امهته رجل كدك وكجور وهو في الولد  
او من الصفي في جوج من الخيل والرجال حربون يثامهم  
على ادبهم وزحلهم ما زاد ان يكون لعنه ذلك المختار كان  
رويق من مفر الطوفان كمالا حاه من الفسان نود كل  
من شذ من العسكر او اثني على العدو وكمل صاحب شفين  
على قدر قلة معه وكبريتهم وولوي على كل جناح رجلا شحا  
دنيا ناضحا مختار له حاه الرجال واطاها وقرة الخيل  
ولعنه انما واما يوم اذا راوا وصدوا وعوه من عدوهم ان  
يقتلوهما ويقتلوهما وما تومن وتراهم ان اركبهم  
فلما تومن وتراهم ولعل الصف الاول اعلمهم من اهل البيت وسعد

اذ يقولون شيئا سمارا حقا فاذحقنا من غير ان نرتد ولا  
 لحد ولا طمان ليرد لنا حان فوصه ولا يهونه نبيها على حالها  
 ولم يبرح من موافقها ان ذبحتم له الجنيحة وعشيت امدتها  
 الخناجر الا انتم وكنت ذبحت الميتة وعشيت امدتها  
 الخناجر الا انتم واذبحتم لها ولا تضع موضع كله وكنت ان  
 عشيت على العليين وكنت اسننه بالمجند والمسته جمع حالها  
 وبوصي الامام اصحابه نقله الخاتم والضياع والفتح فادا  
 اقام صغوه وشوحننا حصوا وقف من يورث هذا العشر  
 من ورثته ووقف الناس على رايانهم ووقف على الجمل  
 كلها وعلى الرجاله الولاة حذروا عدا الله وتوكلوا على  
 الله وقعدوا كله ما حو من كتاب الله ومن استره النبوة  
 والطريق الصحابة **فصل** ولا يرثه من بعدهم  
 من الاسلام وكانوا من عبيد الاوتار ومعهم السيف وان  
 كانوا من كفرة الحج ولم يردوا لولا السلام واقتلوا الحربة  
 حورثوا والسبعين ثلثة عليهم وراي الصنف كانوا وصي  
 السيف فمهم وصلوا فممن ومدين في سورة وسورة  
 بلاذير يجمع عناهم ونعم قد نص على هذا المعنى في الاحكام  
 اما قبلهم فلو لم نقل ما فعلوا لمسر كن حث وجد موثق الابه  
 وقد ملهم رسول الله صلى الله عليه في العز واثمة المسبوق كبد  
 وحسن وحسن وعمر ذلك ما لم نقل في العز من كفرة ولا  
 مصر في الرقاب واما بنسبهم واسترفاقهم وكما استوف  
 رسول الله صلى الله عليه خبر كمنهم كتابا او طاس وبني  
 المصطلق وكما سبي صفيد منه حجر الخط وغير ذلك  
 واما اسوهم فلو لم يثب على قاذل الخنثوم مستدوا لوات

٩٦٧

واما الحق عليهم فلو لم يثب على قاذل الخنثوم مستدوا لوات  
 من رسول الله صلى الله عليه عا من سره ومعهم ومن على  
 عترة الحبيبي وعلى اهل البيت من السر وعلى ثمانية الخنثي وكما  
 من على هوان بن شاذيهم وصا لهم حدث سلوا وهرسته الالف  
 وكما فعله الصحابة انا معروفا لهم لما افتخروا بلاد السواد لم  
 لسموهار واه في الرضا وبعد اسوهم ان يندبهم بالمال كما  
 فعلى رسول الله صلى الله عليه فانه اخذ الفدان لاساري ربحو  
 القباس وعمره وان شاذيهم في المسمى كما فعله في بعض اسرى  
 بدر كفتنه من معيط ومن حوى محمدا فانه امر ليرثه  
 وضرت صبر لو على الجمل ان لو لوجب على الامام ان يفعل  
 الاصل في غالب طنه للاسلام ولله من القتل والامس  
 تاق الموالي على الاحكام او الممن او الخبيس بعد الاسوار او هذا  
 وان شاذيهم في المسمى لاساري لكان **حصة**  
 كاري وسمون من الحصص ان التي صلى الله عليه فاذي الاستمر  
 القنيل رحلت من صحابه استر بها القنف واما الارض  
 ما الامام بعد في الارض الحرب ما لا صلاحا للاسلام لعله  
 ما نرى في الصلاح في تحويرها واخذوا قنيلها **حصة**  
 كما هو التي صلى الله عليه نحو في الحل في المضرب والحرس هوهم  
 فالله لعل محزون بنوهم ما نزلهم وادي المؤمنين وانشا  
 امر لوطع الشراهم وخيلهم كما فعله التي صلى الله عليه  
 عليه فانه لما ما قطعهم لينة لوتوكموها فامر على  
 اصراها ما دلت ولتخزي القاسميين لينة الجند  
 من لان يندون راي لصلح في استنفاها استنفاها

استنفا **ح** وهذا قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يا به ولا تطعوا سحر الا سحر الصدق ولا تقووا راعينا  
وذلك على ان لا تعتدوا في ذلك انه فعل ما فعله  
على حسب المصلحة ما يورث الاقامه والصلاح وان راى القسما  
من الغائبين فعل **ح** كما فعل رسول الله صلى الله عليه  
في بعض جهرة فانه سمع بعضا من بعض الغائبين وهو من حضر  
من اهلها حوز ولا يضار وضارته ملكا لله ولو لم يسمع به  
لجهنمه ومزبئه وكانوا من حضر وقد ذكرنا ان عمود الخطا  
اصاب يومئذ بعض جبري ما به سهو مساعا فوقع في  
سائر رسول الله صلى الله عليه وقد ذكرناه مما تقدم وان  
راى الامام ان يتركها في ايدي اهلها على حوالج يودونه  
من الخارج من الارض فعل **ح** كما فعل رسول الله  
صلى الله عليه في بعض جهرة فانه اقر بعضا في ايدي اهلها على  
ان يجمعوا عليها ويودون نصف الخارج من البر من عند شفت  
الحجاب وان شئ الامام ضررت عليه اجرا جاعلها من  
دنا من لودهم مع لومه او كمله معلوم كما فعله ليعاهد في  
الله عنهم في سواد الكوفة ومصر والشام وحواسن ارجح  
في ذلك وفي الكافي وعلى رقاب اهلها الخنزير وقد فعل  
ان يجمع من الخطاب وقتل بعض السواد ولو صح لنا ذلك  
في سوت ذلك **ح** وهو المروي في كتابنا لعلم عن  
الحسن بر صالح بن ابي ابي الحسن والحسن عليهما السلام  
استنفا ارضا من ارض السواد قد ذكرنا ذلك على ان لا يصح من  
المصلحة المندعي الاما به ان يفتل الارض التي هي في اهلها  
لنقل سترى منها الحسنان عليهم ولو صح فيها الوقوف لما  
جاز سعيها ما لا حاجة **فصل** في ما لا يصح من

ولا يفتل سحر فان ولا رايه محال لان ايمانها فان قيل  
ولا يفتل امره ولا يصح الامان لما لا مال طوعا او نهي  
الاعمال والمنع من الاثر في نهار ارض الحروب والحدود  
وروي ان النبي صلى الله عليه لما مضى فانه قال ما كان  
يعمل **ح** وروي ما فعل ان رسول الله صلى الله عليه راى في  
بعض جهرة فانه مضى فانه قال ذلك ويومئذ قيل النساء  
والصنات ذلك على ان هو لا اذ كانوا الا فتايل من اهلهم  
الاعمال **ح** وروي النبي صلى الله عليه عن رجل الماء والطين  
والمراد به الاجير **ح** وروي النبي صلى الله عليه عن صاحب النساء  
والصنات فان قالوا جاز فليس لهم **ح** لما روي عن  
ان النبي صلى الله عليه مضى امراه مفتوحه من بعض جهرة  
ما ارجل انما رسول الله عندها ولا فيها خلق في الارض فخرجه  
منها الموت الى ضيق ليعلم في قتلها وما الذي صلى الله عليه  
ما ان النساء ما شار من النساء ولو حرم ذلك لاذكره عليه  
**ح** وما روي النبي صلى الله عليه ولا يفتلوا لودوا او لا امراه  
والاسحابة لان ان كان سحر الكسب ذراى فانه يصح كما  
قال المسلمون في رد من السعد عام لو طاس واصله **ح**  
وهو الذي صلى الله عليه لودوا اشوع المسلمين الذين لهم  
راى ويديرها كمن باعته وعدوى ارضها لك من عتوت كان  
الحج معه دريد للراى والندى والى مائة وعلمه  
المراده لو كانت ممن يعاين الارض نهارا في يدى واهلها على  
**ح** وروي ان خطبه من الراهب عفت الى سعد بن  
برسه فشققت عنه فجلس على صدره في ان سجد ومات  
لاحسن حاجي ولفى بطنه من سعيه الشمس وقتله  
خطبه واستنفا يا سفير ولم يذكر النبي صلى الله عليه

الاعمال  
في  
الاعمال  
في  
الاعمال

فيه لم يخطئه وذلك لك على حواء كما نفا بل علة العدم  
 الدواب وعقده ورد كره ط وقال الخلاف في حواء وما  
 الدابة التي تكون عليها فارس من المسكين **فصل** في ما لا  
 الآن جفت الله عنكم وعلمت منكم بعضا فان بعضكم ماله  
 صابره عليا ما بين وان يكن منكم انت لعلوا الذين هذا  
 الخطاب لوطه لفظ الخمر وهو في معنى الامواله نوار ذبه الخمر  
 لما وقع محرمه بحالات ما اخبر ولا انت ذلك دليل انه لم  
 نقاد العدم والكان عدد في ثوبه المسكين وهو الذي  
 المسلمون من المسكين وبقاها ولا يجوز له ان يقر بها اذا  
 انفا السماء ولم يكثر المسكين من ان يقر بالاستقلال فادل  
 حصوله لك حاز اليه في المسكين وان بعد لعل الله  
 ولا يلقاها بل يحل له الهلكه **فصل** في ما لا الله تعالى  
 الذين لم يولدوا الا في الدنيا وعلموا ولا يولدوا في دارون  
 لولهم يوم مدبوه الا في الدنيا وفيه فقد انقص  
 من الله وما واه حرمه ورسول الله صلى الله عليه  
 وهبل كثير في الدنيا هذا الوعد بما من كان يهدم  
 يوم يدور ولم يكن لهم يوم بعد من المسلمين فبعضهم فيه  
 لبعض وهذا امر في عهد اخبرني وان عيسى رواه الكافي  
 والحسن ومحمد بن عمار في عهد اخبرني في دارون  
 من الزحف من الكماي اذ لا يولد في الدنيا في المسلمين وان  
 من بعد ذلك الحقة الوعد وهذا اول من اذليل هو الخطأ  
 وورد في الوعد لمن في حرم المسكين لعل الله فيهم  
 منهم ما غير خرجت لعل الله غير معطفت كانه يطلب  
 عطفه في كنهه لعل الله فيخرج عن وجهه ونرى انه مخرج  
 بل يكون على العدم في حواء اي يحل في عهد المسلمين

عزيم

ن  
 عقره  
 نوار

فهو ونقوى شوكتهم وعود معهم الى العيال والزحف صدر  
 لا يبي ولا يجمع **ح** لما روى ابن عمر عن النبي صلى الله عليه  
 وسلم انه عليه السلام في حرمه ولفظ العدم في حواء في حرمه  
 ما بينا لم يبدئه فنجبا لنا بها وعلنا ما رسول الله في القارون  
 والذليل لعل القارون ولنا فنتكلم وفي بعض ما عان عمر  
 انه كان في حرمه من سوا ما رسول الله صلى الله عليه وسلم في حواء  
 حريمه عظمه ماله كنت ممن حاص لما نزلنا ولكم  
 تصح وقد فرنا من الزحف ونوا بعض رتبنا مجلسنا  
 لرسول الله صلى الله عليه وسلم فلهذا الخبر لما خرج منا علنا  
 نحن القارون نقاد لعل الله في الكارون عدونا فعلنا يد  
 معال ان الله المسكين دل على سوت الحكم لعل الله يدركنا  
 امضاها الطاهر وهو الذي وقع عده لعل الله في حرمه  
 وصحوا به النبي صلى الله عليه وسلم ما عمن عليه وذلك لك على  
 سوت الحكم واسمهم ان ولهم في حرمه لانهم علمهم  
 ما نصوره ولعل الله ان كان ذلك لعل الله يدركنا  
 ما لنا به وذلك ذلك لعل الله في حرمه المسكين  
 وان كانت لعل الله في حرمه كان باحنا اذ كان  
 بعده وعزيمه لعل الله في حرمه المسكين وان عطف  
 سحر المسكين **و** لما روى ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 عن محمد بن وعلنا ايضا في حرمه المسكين حريمه بالحم  
**ح** وما روى رسول الله صلى الله عليه وسلم في حرمه  
 مسلمه الكذاب فقال الاحد نعم الله في حرمه والاش  
 قال ابن اثنان وقال لعل الله في حرمه المسكين لعل الله في حرمه  
 الى رسول الله في حرمه لعل الله في حرمه رسول الله في حرمه

١٠٠  
 ١٠١







جازان بن عبد الله قال في الناطق بالحق قال وفي سائر البلاد  
 في هذا الموضع فقال ما سألته من المخرجي بحري ما سألته  
 في سائر البلاد والمعنى انه لا يكون شرا على الخففة والمعلوم  
 عند الرواة ان زيد بن جارية من صميم العرب وابنه سي في  
 حال غفوة لم يعلم ملكه الى النبي صلى الله عليه وآله فاحسبه  
 طاهره **ح** روى النبي صلى الله عليه وآله انه قال ان ابني من كل  
 مسلم امام ودار الشكر في ذلك على اهل بيته الميامين  
 لذل اطلقه الكفار واستطوعوا عليه ان يقيم عندهم  
 والاحوج من بلادهم حازه الخروج ومخالفة السط لانه  
 سطر اهل حراما ومردود ان كل شرط هذه حاله اخرج  
 ا لوفاء به وان شرط لهم فيه نعمت بها السلام من الميامين  
 بعد ذكر الاحكام رضي الله عنها انه يجوز الوفاء بهذا السر  
 ويدل عليه **ح** روى النبي صلى الله عليه وآله المومنين  
 سر وطمه **ح** روى اربابنا بحره كان عبيد  
 لاهل الطائف فلما حاصروهم النبي صلى الله عليه وآله خرج مع  
 صاحبه من عندوا اليه مسلمين فقال صلى الله عليه وآله هرا هرا  
 الله **ح** روى اربابنا صلى الله عليه وآله قال لو لم يظلم  
 اربابا بعد جمع الناس مسلما فهو حوزة ارباب على كل  
 الجور والاسلم وهما جوار ارباب السلام كان جوارا ولا  
 الا بعد جمع النظم المسلمين مسلما كان جوارا ولم يكن له  
 عليه سبيل ارباب السلام بعد ذلك **ح** روى النبي صلى الله عليه وآله  
 انه ما كان مولود يولد على الفطرة ما يهودانه  
 وينصرانه ويمجسانه ويوحشانه ولا يهودانه حتى يفرغ  
 لسانها لاسما يكره ولا يمجسانه حتى يفرغ

على ارباب الجور اذا خرج الجور الاسلام فاسلمهم  
 فاولاده الصغار يكونون مسلمين ما سألته لا سبيل  
 عليهم ولين مولده صلى الله عليه وآله كل مولود يولد على  
 الفطرة يدل على ان الاسلام في كل مولود ان حكمه حكم  
 حكر الاسلام اذا طاهره بعض ذلك على ما علمناه والماء  
 ذكرها ان يطلب مال وهي حجة على اصل الهادي  
 ولم يوصل الخبر ان يكون الاسلام في دار الحرب اوفى  
 دار الاسلام والظاهر انها سواء يدل عليه الصغار الذين  
 ولدوا من اموات ولا يعتنهم دينهم ما مات اهلها لم يفرغ  
 فانه يدل على ان حكم الدين في الصغار ما في اهلها لم يفرغ  
 لمخصوص من الظاهر بالاحكام والخبر الاول ففي الصغار  
 داخلون في ذلك **ح** روى النبي صلى الله عليه وآله انه قال اذا اسلم احد  
 الابوين والولد صغارا فاولد مسلمون باسلام ابيهم  
 فان كانوا ابوا الاسلام قتلوا وان شاروا لولد كبارا فان  
 لم يكونوا مسلمين باسلام ابيهم ويدل ذلك على ما علمناه  
 وهو الخبر رواه زيد بن علي **ح** روى النبي صلى الله عليه وآله  
 ما علمه عليه كان اذا وقع باليد الاشرك لم يسمع احكامهم  
 بعض ولا يقتلهم على ما علمناه فان ذلك على ما علمناه  
 دجاء فلان العباس من اهل البيت صلى الله عليه وآله من اهل  
 ما علمه حكام المسلمين في دار الحرب بما يدين به  
 بعض ما ب و كذلك حكام ما يدين به من غير المسلمين  
 المسلمين يكون يهودا وكذلك لذل عصب بعضهم  
 حكامه في مجموعها **ح** روى النبي صلى الله عليه وآله انه قال

في

في

قال الله تعالى وارجع من المسجد الى مسجدهما  
 جميعا كماله الله برأيه فامره الموضع الذي من فيه  
 ذلك على حوان الامان من المسلمين المسلمين وقال  
 تعالى وقال تعالى فخذ الثمن من كل عهد بينه وبين المسلمين  
 الا الذين عاهدتم من المسلمين برأيه فامره سبنا وولوا  
 على كل واحد ما نوا المعاهد من الحزب منهم ان الله يحب  
 و قوله تعالى فخذ الثمن من كل عهد بينه وبين المسلمين  
 الذين عاهدتم عند المسجد الحرام فما استنفوا من الاخر فاستنفوا  
 لهم ان الله يحب الميعين وذلك على حوان المعاهد معيهم  
 وعلى حوان الامان لهم ولما اخذت العرب نفقسي بولائها  
 وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله تعالى بولاه من الله و قوله  
 الا انه فامره الله تعالى ان ينفق عهدهم و اخذ لهم لبعده لاسر  
 من كانت مده عنهم لاجرم من اربعة حظه الى الاربعه  
 الا من استثناه و هذا كبراه او لا ومتى سلكين خيران  
 سفيق النبي صلى الله عليه وسلم لبعدهم قلنا لا يجوز الا اخذوا حقه  
 بلته لاجدها ان يكون مسروطا مسروطا ان ينفق  
 العهد ان يروعه الله وحي كما روى في معاهده لوصيه  
 انه ما لا يفر كما افتر كبراه و ما بها ان يظهر منه حياه  
 كما قال الله تعالى واما بخاف من يوم حياه ما نند الله  
 سوا جمعه فند الله عهدهم المالك ان يكون حولا الى  
 مده معلومه سفيق المده وبعض العهد لمصها والذين  
 استنفاه الله تعالى لعله الا الذين عاهدتم من المسلمين  
 قال المفسرون لستني الله طائفة وهم يتوضعون حي من  
 كتاب

كتابه واهوا تمام عهدهم وكان مدني من عهد موسى  
 اسهر و قوله تعالى فخذ الثمن من كل عهد بينه وبين المسلمين  
 ولما هو واعل على واحد لربها ووا على عدد و قوله  
 تعالى الذين عاهدتم عند المسجد الحرام هم يتوضعون الذين  
 فالسقا هو الكرم و قوله تعالى فخذ الثمن من كل عهد بينه وبين المسلمين  
 ما عاهدوا الله ان لا ينفقوا و قوله  
 العهد لمن عاهد **ح** و هكذا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 هادن قريشا لما صدوه عن المسجد الحرام عام الحديبية  
 سني و هكذا امر المؤمنين علم هادن معاوية في حربه  
 اما صفي بسعه اسهر و كل لا يكره على حوان المعاهد  
 معهم والامان لهم **ح** و روى عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 قال لا يظلمون نديا فادما و لم يسمي يد منهم لانا **ح**  
 و روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اخذت زوجهما  
 انا القام من الربع **ح** و عاهد صلى الله عليه وسلم العج من  
 التي سلاحه فوامن ومن دخل ارا لم يفتين وواحق و روى ان  
 هاني بيت الى طالب لاجان لوم مفعه و حلق من لاجانها  
 دخلا اذ بها و لعلها علمه اذ فقلها حجاب الى النبي صلى  
 الله عليه وسلم فكل علما عليهم فقال و لعلها من اذنت و امنا  
 من امت و لعلها علمه على انه اعلى لمرأه و المملوك من  
 المملوك مدخل اذنا المسلمين **ح** و روى الا حاتم  
 على انه لا يجوز لما راجد من المسلمين المسلمين الا في مده سرو  
 ولا يجوز على الناس و لعلها السرو لمراد لعلها الجب  
 مده مصرية او حقه لمرأه المصرويه فالمدع المصرويه

السام

أما لما ألتفتنا بوالسند لما الكتاب فعوله نفعها لمولاهم  
عندهم إلى مدبرهم وأما السند فهو الذي صلح عليه ضام  
لمسكن في عام الحرب سنة عشرين عا أن ذلك ما لا  
حلاف فيه وقد صلح على علم عام صديق سبعة أشهر وأما  
ما يحكى بحكى المدة المصنوعة في صلح التي صلح عليه  
مع بعض المسلمين فإنه صالحهم وقال في خبر ما امره الله  
فبعد الحرب بحرى الضد ويحصى على الحسن على علمهم  
مع معاوية لأن مدح عمر الحسن في كبر المعلومه عند الله  
صلح والذي يدل على أنه لا يجوز إلا ما رعى السائد أن ذلك  
يؤدى إلى زوالها هو حكمهم في الأصل من أنهم لا يتكبر على دينهم  
وأنه لا بد في بعضهم من الاستسلام ولو الشكف ولا بد في بعضهم  
من الإسلام ولو الجوبة لو التمسب فصلهم عما وجد الياسد  
يؤدى إلى تحالعه للآيات الموكنة والسند المعلومه وأما ما  
الهمه **و** روى روى الله صلح عليه قال ولا ما رحل  
من أوصاف كرا وذا كرا أو حصارهم ولو عسك كرا عطار حلا  
أما ما أواشار إليه فاصل أنه ما شائيه فله الأمان حتى  
سمع كلام الله داعي أنه كرا ما كرا لمسلم كرا عليه  
الغسر ويد عليه حو وهو روى الله صلح عليه المسلمون  
دما وقيم وقوله أذناهم حصارين كرا أذناهم منزله و  
أن يكون أذناهم في العدر وأنتما كان حلفه العدمع أنه  
جميع المعنى **و** روى وروى من برد الزواشي قال  
حمد عمو الخطاب حبسا كنت ممدح صرا فترده من فذل  
زاه فتمت وكتب عندنا المظاني في حقيقه وشبهه فاع  
في شهر رماه الله وواحدوها وخر حوا ما أنه فكتب  
بدل إلى عمر فاع العبد المسلم حو من المسلمين وقيم

و سعي يومهم  
أذناهم

ووضع الأمان بالأسارة كما وكسماه في الخوف قوله صلح  
لله عليه ولما رحل من أوصاف كرا وذا كرا أو حصارهم  
لعطا رجلا منهم أما ما أواشار إليه ما شائيه فله الأمان  
حتى سمع كلام الله مدرك لك عا أنه صلح الأمان بالأسارة  
**و** روى الأوسله قال ما روى عن روى الله صلح  
مدح لوار حصارهم أسارا صديق الله في كرا الله على  
ذلك روى الله صلح عليه وهذا هو ما كرا **و**  
وقد كرا ما أدم أمان ربيب الله رسول الله صلح عليه  
لزوجها وأما ما لم يهاج إلا ما يهاج وأما الذي صلح عليه أمان  
أما ما مدرك لك عا أنه كرا ما أمان المسلم كما كرا  
السمر عليه وما كرا ما أمان من حو الله مدرك لك عا أن  
أمان المرحس المسلم **و** روى الله صلح عليه رفع  
الملك عن يله الخوعد عا أنه لا يصح أمان الصي والمحتون  
قال لا إلا أنهما أرا سنا أدا من المسلمون لم يحوار بعض  
والمحال يجب زده أو فاسد أنه معور روى الله أمان  
**فصل** في الاستحسان ما بها الله من أوا أذا حاكم المومنان  
مهاجرات فمحتون في الله فاعلم ما بها الله فاعلم هو من مومنان  
فلا تزد عوهم إلى ألتفان من سأل فهو روى الله صلح عليه  
ما الفتوا وأما حاج عليكم أن يصح من أذا المومنان أحوهم  
دلا **و** عا كرا ما نضه في الأحكام من أرا الحربه أذا  
أسلمت ولحف بدرا الإسلام ولا سبيل لزوجه عا بها ولها  
أن تزوج بعد أن يسرى روى الله صلح عليه  
أما أذا أسلمت روى الله صلح عليه ولا سبيل لزوجها  
**فصل** وأما ما روى الله صلح عليه أمان الله

من سائر الخديعة من لدن الله و هو ان تود على زوجها  
المهمو والمراد به ذلك ان قد دفع اليها مهرها ما لا خلاف  
له في دفع اليها شيئا او دفع اليها ما لا يملكه له من سائر  
كان قد عطي بعضه له ما عطي وانما يرد له ذلك من اموال  
لبنه على ما ليس وعبر لا طحومه الامان والمعاذرة معهم  
وقد منع الله تعالى من رد النساء الا ان يملك ما له عروا ولا  
ولا رجوعهن الى الشغار **فصل** في رد النكاح على سبب  
وادعى في فريضة ما كان بعضهم اناسهم على حزب رسول الله صلى الله عليه  
في الحنفية وقيل الذي اعاد منهم بلية حتى يرضى واحده  
وبالتصديق ففقد صلى الله عليه عهدهم وعوالهم ففقد طابعهم  
وسبى دلهم **ح** وروى ان رسول الله صلى الله عليه  
عاد من زينبا بالخير بيه وبما يظن كانت خلفا من زينبا وحواجه  
كانت خلفا في شوقها ريب يؤيد حواجه واعا له عروا  
من فريضة على حواجه وامسك سائر فريضة محمد رسول الله  
صلى الله عليه ذلك بعضا لعهدهم وسائر المهر وذل لظنهم  
مع مكنه ذلك على ان تعزل العهد من بعض المعاهد  
بحر حكمة سائرهم كما ان تعد بعضهم العدة لكونها باليمن  
عقد ومن لم يعد العهد ان سائرهم وعزلهم  
الوامر بذلك وبما شئوا له من سائر طبع الله على حزب  
الوفاء لهم بذلك ما سمعته له على لم يمتصوكم شيئا  
ولم يسطروا عليه احدا وما يوضح ما ذكرناه من فعله  
حواجه ان حواجه انما النبي صلى الله عليه طابع للمعه وانه  
سائرهم فقال **س** سعد بن  
ناريت الى شدة حملا خلف ايئنا وابية الانكاه

ح

لله صلى الله عليه وسلم

ان فريضة الحلق الموعده ونقضوا مثاقيل المهر  
وتبنوا بالويرة محمد **ح** وقيلون ان بعضا من حواجه  
وهذا في اول عهد **ح** ماذع عدا الله بانوا مدها  
فهم رسول الله وخرق الله **ح** فقال **صلى الله عليه**  
لا يصرف ان امر الصوك فخرج الى مكة فصره الله على سفا  
صدور حواجه وذلك قوله تعالى وبه يعطى فلو لم يعط  
ووجدوا المعونة في الشئ على حواجه **ح**  
ولا يرد كما مكنه فعندنا مكنه على ان ياتي بها  
بالمعاقبة الذي يعز عليه المهر فيكون له الله في المهر  
والسداد الا حواجه في نفسه ووجه ذلك قول الله تعالى لا  
تقابلون يوما تكفوا الاما لهم وهو ما حواجه الرسول وهو  
بداؤكم اول مرة اعني قوله انكثوا ايمانهم فنفوا عهودهم  
مع النبي صلى الله عليه وهو عهد الصلح بالخير منه لمع سبب  
على حواجه وهو ما نواحقنا الله صلى الله عليه بذلك  
ان حزب الفاتح من النساء لم يمس سائر الكفار لكون  
ترد عا في الفاتح فواستدعيه وانه بداؤكم ان يره يعزى  
بالعالم يوم يرد عليهم فواستدعيه فلكل احد لا يصرف حتى  
استنا صلحهم من مكنه وفات حواجه من المعسر ان اذ انهم  
ما يوا حلقا من حواجه فبداوا بعضا لبعض فابعدوا  
لحشونهم الى حواجه ان سائرهم من سائرهم  
فان الله احق ان يحسوه الى فواته فابعدوا بعضا لبعض  
ما يظن ان يعز لهم بسببهم وراح حكم احى ما مكنه لبعضهم  
بدرهمهم عليهم فمعلوهم فاما فله الله تعالى في نفسه  
لانه مكنه وصره وكنوزهم بلهم بالمهر والامتن

يصبر كونه عليهم سيف صدورهم يومئذ في حقهم  
 خراجه وذلك لك على انه اقبل امر الله تعالى في امره  
 لغنا لهم ولتف تصور انه صالحهم مع هذا الامر المفضل  
 لله تعالى وقد كان في غاية القوة والاسموتلا وقد راع عليه  
 قوله تعالى ولا تقولوا يدعونا الى السلم واسير الالهون بهذا  
 كما لم يخون الله حلف امر الله تعالى وقوله تعالى وهو الذي كف  
 ايديكم عنكم وايديكم عنكم مطر منكم من بعد ان طهركم  
 عليهم ولو كان دخلها صلحها لم يخلف فخرهم والصلح ان  
 بها المراد بالاله يوم من من سبوا على يد الجحش من جد  
 النجيم وطعن بهم رسول الله صلى الله عليه وآله عليهم ليس الاله  
 افاضت طفره لهم مطر منكم والحد يديه تيممت بطن  
 منكم بل في خارج الجحش قبل في بطنه من رسول الله صلى  
 الله عليه وآله فيها وعد كان غار ما بها محاسن بالما فكان  
 ذلك من معجزاته صلى الله عليه وآله  
 النفل ان النبي صلى الله عليه وآله قال نزلت فيكم ارميتم حوام  
 حوامها الله تعالى لم يزل فيها السال الى ساعة من النهار  
 ولم يزل احد بعدى **ح** وروى انه صلى الله عليه وآله  
 كفوا السلاح الا حرا اعد منكم فيكم ما دن لهم وما لهم  
 حتى صلاه العصر وما كفوا السلاح **ح** وروى  
 ابن عباس في كرمه الفتح قال قال فيها ان النبي صلى الله عليه وآله  
 دخل مكة فقال لا حربه كفوا السلاح كلهم وامن الناس كلهم  
 في كرمهم امروهم فكفوا السلاح كلهم وامن الناس كلهم  
 الا اربعة عبد الله بن سعد بن زيد بن الخطاب وبنو قتيبة  
 وامراءه ورايع بن الرادوي عن امه **ح** وروى  
 صالح بن عيسى انه قيل قتلني كاتبا عيانا في محاربة  
 ولو كان دخلها صلحها لم يخلف من هذا **ح** وروى

وروى انه دخل جالسا الى الوليد في الميمنة والزيد على  
 المشيرة وان جالسا قتل منهم لضعفه عسرو نفسا حتى اضرخوا  
 وكان ممن قتلوه وهو بن من عكرمة بن جند وعكرمة  
 بن عكرمة ولو كان اهلهم بعد من كلف على خالد وراعي هذا  
 المعين من قتل من الذين اضرخوا ما اهل الحجاج المحالف على  
 انه صلى الله عليه وآله دخلها صلحها ما مثاله **ح** وروى  
 ابن كعب ان النبي صلى الله عليه وآله قال يوم اجد ما قبل من الامصار  
 يبعثون وستون نفسا وقيل اربعة من المهاجرين وقيل اربعة  
 من اهل بيته هذا الترتيب عليهم فلما كان يوم فتح مكة  
 رسول الله صلى الله عليه وآله غنوه فقال رجل لا تعرف من بعد  
 اليوم فقال صلى الله عليه وآله الاسود والابيض اثنى الى المعسرة  
 بن ضبابه وان خطبه وقتلني ما نزل اليه رجع وارعا فيه  
 فعاقوا اهل ما عوقفتهم به ولز صدمهم الموحش للفا بوز مال  
 صلى الله عليه وآله نصروا ولا عاقب فهو دلتنا من حو له احدثها  
 قال ابن كعب دخلها رسول الله صلى الله عليه وآله بعوه لان العفو  
 على المصروع ولما دنا من الاسير عانقا قال تعالى وعشوا لوجه  
 النبي اليوم ومولهم ان لوجه عماره عن الصلح ولا تخو القوم  
 الساعون فما احدثوا غنوه عن حوده ولكن عند المشرك  
 وروى بعض ضرب المشركي استغفلا لها ان اهل ستره هذا  
 لغنا خلافة ما مولد به اهلهم را حدها سوا المجاهدة  
 موده لها ولعل احدثوها بالاسف وما بها من اهل يعرف  
 فليس بعد هذه اليوم وبالله ما قولك صلى الله عليه وآله  
 والاصح ان الاكدا وكذا ما ركبنا الصلح ساق في سيرة  
**ح** وروى ان النبي صلى الله عليه وآله لما دخل مكة بعد

روى  
 ابن كعب



على باب الميت فاحد لعنوا حد الباب معا الى الجحيم الذي  
 اخبر وعده ونصر عبيده واعز حنده وهزم الاحرار وجاه  
 به الميت الى مريش فقال لهم ما تقولون فقالوا انكم كرم  
 ومملكت ما منع ما سببت فقال صلى الله عليه وسلم ما قال  
 لي يوسف علم انتم قرب عليه في اليوم انتم اطفالنا وهذا  
 نكر على ما قلناه مرارته فنجها ففوز الانه لو فتحها صلحا لما  
 صح هذا لمن من اعنه الصالح والذكيون طلقنا الان من اننا ما  
 دخل في جمع الغنم صلحا لم نقل انتم اطفالنا ولم نقول  
 ملكك فاصنع ما سبت **ح** وروى ربه صلى الله عليه  
 واله يوم من الغني من الجحيم هو ارض ومن دخل دار الى غني فهو  
 امن ومن دخل المسكين فهو امن ومن لم يمسك كفه فانه يهلك  
 ولو كان الغنى من الصالح لم يمسك كفه فقالوا فغني في  
**ح** وروى ان ام هان في ربه الطاهر اخرجت حنين  
 من احبها بهاد حلالا رزعا واربعين على علم اراذيلها فمشت  
 ذلك على رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ايد احبها من احب  
 وامننا من امنب ولو بعد من الصالح لم يفت ذلك على علم  
**فضل** اخبرني عن عوف بن مالك قال خرجت مع زيد  
 حاربه في عزمه فموت فترافقني مهاذري من اهل اليمن وان  
 ثروما كانوا يند على المسلمين ليعذبي بهم فسلط الله علي  
 المذري فتعدحت بحره طامره فترفت فزبه وحق  
 الذوي لفقاه فعلاه بالسيف فقتله ما قبل فزبه وحق  
 والحامه وسبعة ومطعمته وسلاحه الى حاله والولد  
 فاحد منه حاله طاعة وبقلة بقتنه فمكنت ما حاله اما  
 احمل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نقل العباد الى السلب والي  
 ولكن اسكرته فمكنت لتزدد والآخر ففكها عبد  
 رسول

ط  
شهر

رسول الله صلى الله عليه وسلم في ان يود عليه فلما امرنا على رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم اخبرته الخبر وقال يا خالدا ما احب انك  
 صمته ما ليا رسول الله استخبرته ما ليد عليه ما احد  
 منه ما لعوف فلما ولي خالدا لعن على انك قلت له كتب رايته  
 يا خالدا لم ارف لكها وعرفتك فعصب رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم ما حاله لان دعائه هل انتم الا تذكروا انكم اهل الكفر صغوه  
 وعلمهم كذبه في الخبر على احكام من في السلب لا يستحق  
 القتل المحرم القتل الا لو كان كذبت لما بقي حاله ان رده  
 اليه ومثربها انه كوزان ساقل العابد سلب المقتول  
 لولا ذلك لما اموالني صلى الله عليه وسلم ان يود حاله ما احد عليه  
 من السلب ومثربها انه يدعي لولي الاموال لي فعل فولا يكون  
 منه وكنتا ونقضا على امره على عير ما لم يفتح منه ما ع  
 شوع ولاه من انوار الفاس من اذله وهو واجب ومثربها  
 ان السلب من حمله العباد وهذا طاهر والخبر لا يرمي حمله  
 فاذا انبت انه عبيده وحب فيه وحب فيه الحب طاهر  
 مولايه على ولاه على انما عنت من شيع ما ليع حمله الا انه  
 بدل الطاهر على ان كل عبيده وما الحب الا لم يصل شيعه  
 وعبيده واد انت كونه عبيده وار فيه الحب وحب النون  
 اربعة اجاسه مقسوما بين اربعة من الا لمرح به النفس  
 للقاتل ومات في الاحكام ما قال من قتل فعلا بوله سلبه  
 ما سركه في قيله رجلان كان السلب على ما انا طه وكذلك  
 اراك من قتل قتيلا قله سلبه فاسركه في رجلان قتيلا  
 عاقله المسله لانها في معاصها ولا سلبه **ح** وروى  
 ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من قتل قتيلا قله سلبه  
**ح** وروى عن عوف بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم في سلبه

ط  
شهر



ما قال لهم انتم لا تتخذوا عدو ولا عدوكم واما ما قالوا فقلوا لهم  
 ما هو و قد كفوا واما ما جاءكم من الحق فاحذروا الرسول  
 واما ما كان توهموا به ربحكم ان كنتم حجتهم جهاد ابي  
 و انتقام صافي تشعرون اليهم ما لوده وانا اعلم ما احتجتم  
 واما علمتكم ومن يعلقه معكم فخذصلتموا السبل ورايت  
 خايطيه من ان يلقعه لما خيبر رسول الله صلى الله عليه و آله  
 كتب كتابا الى وجهه يستعصمهم بان رسول الله صلى الله عليه  
 يريدكم ما حذروا حذرهم و اعطاه ارجاء من ان يعلم مكانه  
 تستخرج النبي صلى الله عليه و آله و ما سأل الله عليه دفعه  
 اليها خاطب و جعل لها قاضيه في بيته من ذوابها  
 من الرعي بذلك ما روى رسول الله صلى الله عليه و آله علم في  
 حاضه و قال ان لم يدفعه اليكم فاصروا عصفها فليجربها  
 و قالوا اليها لخرجها فادكرت ان تكون معها هي ففستوا  
 منها عنها فلم يحذروا فسكت على علمه سمعه و قال اخرجوا  
 الكتاب و اضررت عتقت ما خرجت من ذوابها لمحاو  
 شبيها و رجوا الى رسول الله صلى الله عليه و آله عا طبا  
 و اما حملك علما صنعت فقال في الله ما كفت اذوت  
 ان تتخذ عندك الرعي اهل بيته اطهرهم و علماء الله  
 لهم اسد و ان كان لا يعنيهم فقتل رسول الله صلى الله  
 عليه و آله فقام عمر و ادعى انهم عتقتهم ففقه رسول  
 صلى الله عليه و آله ذلك على احكام منها ان قيل هذا الصنيع  
 لا يجوز ان يعمله مسلم و كفت رسول الامام و المسلمين  
 و ما يحاولون من كسر الكفار و حذرهم الى الكفار و ما  
 ان حكيت من الكفار بذلك و قوله لعل و من يعلقه فستعد  
 صل سوا السبل و معها ان من و قد علم الامام و الكفار

6

ما يعطاه له ولا عنه حاملا من هذا الكتاب الذي  
 فيه أسرار المسلمين وأصنع من سلعته حارمله لأجله  
 ولهذا قال الرسول صلى الله عليه وآله ما لم يدفعه العدو ولا  
 حلفاءه **ما وجد أهل الذمة ما نزلهم**  
 ولما وجد ذلك ما تلقى عليه طاعة الصالحين وأما غير  
 ذلك استأمنها ما رواه وأرفع برأسهم إن عمر بن الخطاب  
 نواصمهم وإن تركوا ليما أكره عذبا ولا يكره  
 كما ترك المسلمون وإن تولوا في المأخوذ لكانوا بها  
**حجروا** وعبدوا من غيرهم في الكتاب الذي كتبه  
 لعمر بن حذاف حين صالح نصارى السام وشرطوا أن لا ينشد  
 لشي من لباسهم من قطن أو غيره ولا تخامير ولا نقبل ولا فرق شعر  
 وأن لا ينشدوا الزبائر في رؤسنا طنا وسرطانا **حجروا**  
 معادله رؤسنا وسرطانا لا ينشد بالمسلمين في  
 منازلهم ولا يركب في الشوارع ولا يمشي في الأسواق ولا  
 يتخسبوا في الأسواق ولا يحملون وإن يوفروا لهم ويعوم  
 لهم ويحاسبنا إذا أرادوا الجلوس وسرطانا لا نبيع  
 الجهور ولا نطهر صلبنا وكفننا في بيت عن طر والمسلمين  
 ولا أسلحتهم ولا أعتقنا ما نؤتى إلا ضربنا حيفا ولا نبيع  
 أصولنا أحمالنا ولا نحدث في مدائننا ولا فاحوا بها  
 دبرا ولا قلابا ولا كنفه ولا صومعة ذهب ولا حديد  
 ما خرج منها **ومنها** ما روى عن حذيفة بن اليمان قال  
 عمر بن الخطاب كتب إلى أهل الأندلس في أهل الأندلس  
 أن تحذروا بواضعهم وإن يردوا إلى طينسات  
 لعونهم **في أهل الإسلام** وعز الزهاد عليهم السلام

والله اعلم  
بما فيه

الحمد لله



**ح**روزك لما روي ان عليا علم كايام الميراث  
 الحوي من ركب وضوبه واحمرجه من ماب كنده وذهب  
 مرابعه لانه لا يحب منعه وهو الصبح عند ما وذك ان  
 دخوله قد يكون سببا لاسلامه بان يسمع فراه القرآن مسلم  
**ح**روزك لما روي ان عبيد بن الخطاب سمع اجتهه نعر اسوره  
 طه ما سله **ح**روزك ولا التي صلي الله عليه كان يبرر وود  
 المسكين المشرك فعليه يا رسول الله يوم الاحد في حال التشتت  
 على الارض من خطبتهم الخطاس الياسين انما الجاهل الناس  
 على انفسهم **ح**روزك لما روي ان عليا سئل عنه كنه لحي  
 بني مرطه والنضر في مسجد المدينه **ح**روزك لما روي ان  
 صلي الله عليه زط مسركا في المسجد فاما به الجحوى المظلم  
 ذكره فمك على حمله عليا انه دخل ليعرف ان بعد ان يقع من الجوار  
 فعنه على حمله لا حله لك لمن يوم الاحد ارا شهر واطهر  
 واكثر شهورا ما يفضيها **ح**روزك لما روي ان عليا كان لا يحمله  
 العارون بالسنه الغويه **ح**روزك لما روي ان عليا كان لا يحمله  
 الحمد لله الامام بعد ما دمناه من عهد المدينه بالحريه  
 مع وليس معي في البصر بالمدينه من عهد المدينه **ح**روزك لما روي ان  
 عليا كان لا يلامر العقد للمدينه مع الكفار والبعاء الى مدينه  
 زاد اراي ذلك ملاحا المسلمين فاذا دخلت لك وجب  
 الوفا لله بالعهد وبك قتالهم الى بعض المده ما لم يكن  
 منهم بغضه وانصر الاحكام عليا للمشركون من الوفا والبا  
 والعهدهما للباغين ما بال طه هذه الحمله مما خلاقه  
 وقد قدمننا الماده على ذلك وسبع من يتجلى العلم في  
 وقتها هذا والزهدي من بعوا لانه لا يحب الوفا بالعهد الا  
 للمسلمين وهذا لخط من القول خلف من العلم كان علم  
 سمع من الله يعلم ما بال الله ليعرف الامور الحفوز وهذا

مني  
 من يلو  
 من يلو  
 من يلو

امير والامر لعلي الوحي وجب الوفا لانه لا يحب  
 مع مسلم او كافرا لانه لا يطق ولا يحضر كاد من مسلم  
 وقوله لعلي او فانا لعنه ان العهد كان يستولوا ولا يتجلى  
 على حوما عدم ولا نه لا وجب الوفا لعنه الذي هو الدوم  
 والعهد لان الله لعنه لعنه وعمره ولا ذله ولا يطير  
 طي السحابة لسان الله صلي الله عليه لحي واوليها  
 بنت من عهد المدينه من علي عليه وبين القاشطين وهم  
 اهل الشام تسعه اشهر ولما بنت من المعاد من بني الحنظله  
 بن علي عليه من بني معاوية كما عدم **ح**روزك لما روي ان  
 صلي الله عليه في صبيته ابن مسعود وصيه له ليعرف ان  
 ولذا اعطوا لشركه واذا حكموا عدلوا ولذا ما تولى عدلوا  
 ولذا اعادوا وافرارهم من عدلوا ليعرف انهم من بني الحنظله  
 فالظاهر انها على سنه وراعيه **ح**روزك لما روي ان  
 عن النبي صلي الله عليه كذا **ح**روزك لما روي ان  
 بر الوالد من مسلمين كذا انما يكون ولوقفا لعنه مسلم  
 او كافرا ولذا لا يامره ان يعلم او امر ما يتجلى  
 في ذلك لعلي ومن بعد حده لانه وقد بينه في العهد  
 من عهد عنه وعمره ورقيه بشون شعرا في طرود الله  
 بذلك ما لا خلاف فيه من المسلمين **ح**روزك لما روي ان  
 شذ ذلك في علي بن العباس اعا على الله ليعرف انهم  
 ان الامام انما يوادع اهل الحوب الى مد مغلوبه ولذا  
 من قبل ذلك لا يدخل سنان حربه وديم حتى يعنى حربه  
 الله فاذا انقضت حاربان حرب سانه ليعرف انهم  
 ان الله قد عنت ولا يحاربهم قبل ذلك ولا يحاربهم  
 الحوب ولا البعاه ذكره في شعوبه ليعرف انهم

من يلو  
 من يلو  
 من يلو

من ان يعرفهم ان الله قد انقضت ملائكتنا وها هو الذي  
 يكون يعرفهم انهم قد يكون من حمله العذر في كونه ط واما  
 قوله ولا بعد يا هبل الحرب ولا انقضاء ملائكت العذر بعد ولا يجوز  
 وقد ذكر انه ما له خلاف فيه ولعل بان يحجج بكونه  
 معلوم من صدور اللوح **ح** وفي التي من الله عليه انه  
 ما انما بانى هاسم لا بعد ولا جني **فصل** وحكي ان  
 عن ابيهم على ان السليح ان وقع بين المسلمين ومن اهل الحرب  
 على ذلك من خرج النصارى منهم شيئا ما نوده الهم كان  
 حقه جازا اذا لم يكن للمسلمين نوه ولا ذلك مع الاصل  
 على ان يعطى المسلمون النصارى ما لا على تركهم العذر للمسلمين  
 حاز ذلك ذكر في مجموع اما اسئلة انا وفي فاعلمها  
**ح** وهو ان التي من الله عليه صالح مرشدا عام الحرب  
 عسوسين واسترطوا منه هذا الشرط فاني رسول الله  
 صل الله عليه وآله فخير شيئا صنعت مرشدا ليه في امره  
 ما لا رسول الله صل الله عليه وآله انما امرنا انما اعطينا نوه  
 اليوم ما بعد على ولا يصلح لنا في ديننا العذر وان الله حاكم  
 لك ولهم معك من المسبب من فراحا ونجرا ما نطق  
 ما لا رسول الله ارادني اني لمسكون عسوسين في راي  
 قال لست في ديني ما لا يا نصير اطلق قال الله لست  
 لك ولهم معك من المسبب من فراحا ونجرا ما نطق  
 مع رطلين من المسلمين لما كان في بعض الطون قبل  
 وبعد في السليح النصارى وارضع معه جماعة فملا سبع  
 رطلا وحارب فزناؤه فضته طاهر ومعنى فزناؤه  
 برد المسلمين الهم انه كلى يده ومن من قامي طلبه  
 هذا هو الذي يحكيه الهم يردوا استا ما لا طوعا  
 صحيح على اصلنا يعني اسئل انهادي علمه وان ذلك  
 على

على حوزة فعله عند الضرورة ما يعتقد الهدنة على زعم  
تأمر من سائرهم مسلمة ولا يجوز لغيره الصلح عليه عقد  
الصلح بالخرصة على ذلك وحاشا لم كل ثوب لئنه عقده  
من المصير مسلمة بخلافها وطلبها بها قال الله تعالى  
فما تزوجتموه في الكفار ما **ل** الذي صلح الله عليه من الكفار مع  
الصلح في النساء وأما حوزة عقد الهدنة على ما لا يوجد من  
المسلمين للكفار عند الضرورة وهي أن يحظر الكفار المسلمين  
وخاصة الرضا عليهم أو أن يشرعوا للمسلمين وجيء لعزيمه  
حازد المال لذلك دليله **ح** وهو أن الذي صلح الله عليه  
صالح الأحرار يوم الحديف لما راحوا لولا المسلمين جاء متوهم  
ولستد الأمر على المسلمين كما حكى الله تعالى في قوله لا جوارهم  
من قومهم ومن يسئل منهم ولا راعت الأسماء ولعلنا نؤلف  
الحنافز ويطورنا لله الطغاة نعمنا لك انتهى الموقوف ورأى  
رأى الأسد فلا تهم يعاقب المناهضين فالله تعالى ولا تلو  
المناهضين والذين في قلوبهم غش ما وعدنا الله ورسوله  
المرحور وأما ما قيل من غيرنا الأسماء الأسماء لك  
نارصوا ويستندان قولهم هذا الذي يقولون أن يوثقوا  
وما في بعدهم أن يوردهم في قوارير الأمانات ولما رأى ذلك  
لأن الله عليه صالح الطغاة من على كلفت طار المديهة ويصرف  
وأمر كتابه الحكيم بعد أن انتهى إلى كون ذلك نهيا وب  
السعد بعد كذا بنها وهم سعد بن معا وسعد بن معا  
بن زراة معا لولا هذا في أن الله به فسلم الأسماء  
والن كان سابع منه هو أن في الأسماء مع الأسماء  
والن كان هذا لما من الله ولا هو لك فقد كفا في

وحده  
 الصاد  
 عليه  
 سيد النفع  
 به دهم الذي  
 حاشا يكون  
 لنا واسيد  
 في القهر وكس  
 مني لم تاج



والاصحون منا فتمه ولا تسوة في الحاحه لله لا يشترطوا  
 قتلوا وكلف وقد عرفت ان الله بالاسلام يمشوا ولولا انهم لم يمشوا  
 ورور في حيا حيا لكانت من هم ولا لطفان في ريس عظماء  
 جاء اليه رسول الله صلى الله عليه وآله فقال له على منظر تار الميراث  
 ولا ملائكة عليه خلا وحلا فقال صلى الله عليه وآله حتى تستأمر  
 السعدو يعني من بعد من كرهه فاستأمرهم ما حالوا ما هم  
 فقال النبي صلى الله عليه وآله لا سمع ما يقولون ولا يحكمه الى ما طلبه  
 وقال لك عا انه صلى الله عليه وآله قد يرفع شرهم وكلهم  
 بعض من اهل البيت المستلمين وهو صلى الله عليه وآله لا يمشوا الا ما خابروا  
 وما في لك عا ما ذكرناه من جوار عدا الله معهم عا ما لا  
 يدفع لهم ولما استمر بالية في حوب شتوزيل وحلته  
 شتوزيل ليا ما بعد ان بقي في كايه العدر حتى اوصى  
 في حوشه بنف وبلغوا طبعه وقيل معه قالوا سلما  
 لا يور الى تولى عن العدر مع عده من السائق وجبه في  
 وده في داخل جملات والمسلمون يحملون الى شتوزيل  
 سا لونه اطلافة فيا في ويقولون في صناع تشبه عسه  
 وعسور الفترم حصن له رجل بهذا المالك فجل صمله  
 واطلته ورفعه ذلك لرجل من عاله لشتوزيل عن التناوط  
 شتوزيل النبي واخطاه ما ليه ذلك للاف ودا لك عا ما  
 ولنا **باب** **الانعام** وحج السيرة معهم

الانعام  
 ٢٤

فان حرا لله الناعي هو من حادب الامام عا انه حني والامام  
 مدطل وصحت منا ولا في حويه قال الهادي في في الامام  
 لوان عوا ليعوا على الامام حني وانست قصولا ولوريش مول  
 طاعته وحج على الامام وعلى ما يروى له مني ما لم يروى  
 ان يحكي عليه من في ذلك ليعوا ليعوا وارطال عا من المؤمنين  
 ليعوا ليا ما صلوا ليعوا فان عت احد ليعوا عا الا حريه منا لولا  
 التي نعي حتى نعي الى حرا لله ما رأت فاصلي ليعوا ما بعدك  
 وامست طول الله تحت المفسطين **ح** وهو الملعون في ريس  
 المؤمنين حارب لاهل الجمل بغيرهم وكنهم وهم الزبير وطلحه  
 ومن انضم اليها من اشيا عها وانما عها ومن حله عا انسه  
 وانه قال لاهل السام معاويه وانشاعه وهم العاصطون  
 معناه الخابرون ما خور من ليعوا في عا ليعوا وهو  
 الجور بغيرهم عليه وانما عها من طاعته وحارب  
 الخوارج ليعوا وحسبوا لهم علة وهو عها عن الدين  
 وقال عليه امرت ارا عا بل ليعوا كفي ولنا سطر الما من  
 ملك ذلك عا انه ودرعان عر من سر النبي صلى الله عليه وآله  
 احباب ما ليعوا وحسبوا لهم ولله سرور عا عا عا  
 الاحلال عا كعوا لانه قال ليعوا عا من ما ليعوا  
 اول الكفرة ما التوا عا ليعوا صلى الله عليه وآله يعني بقاءه وعمر  
 من بعد ما ذكره لك ما طوقه الاسناد ما الاحلال عا  
 وجب لك **ح** وروى في ذلك قول النبي صلى الله عليه وآله  
 الذي سمعنا بل عا وابست له طامر **ح** وعن عا عا  
 النبي صلى الله عليه وآله قال ليعوا بل ليعوا كفي والعاصطون  
**ح** وروى عن السيد طار عا ما رواه باسناده ان عا

ابن مسعود رآه قال امر على عليه السلام بالنكاحين والناطين  
والماريين قال طوله وحديث مستحسن لان عهد الله من  
مسعود نوني وقد حرق باهوهولا القوم صل وقوعه من  
وقيل حدوث هذه الحوادث **ح**رو عن علي عليه السلام  
عن النبي صلى الله عليه وآله قال منكم من يابى على ما يابى  
القرن كما يابى غيايز بن لهيعة قال لا يكرنا ما لا قال  
عمرانا ما لا ولا نكر جاشت النعل يعني عليا عليه السلام **ح**  
وروي عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وآله قال في احب  
حدث طويلا ام قصيلا اسرع واقصبي هذا امر المؤمنين  
المسلمين وعبيده علي وبيد النبي اوتيه والوجه على الاثر  
من اول بيتي والخليفة على الاثر من امني رحي الدنيا وفني  
في الاجتهاد وهو معي في المنازلة اعرفا مسعوديا ام سلمة  
ابن لعائل النكاحين والناطين والماريين **ح**رو عن  
علي عليه السلام عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال ما علي لست فارس العرب  
وما لي النكاحين والناطين والماريين وات لحي ومول  
كل من ومنه وانت سمعت الله الذي لا يخطئ واس  
روى عن الحسن **ح**رو عن علي بن ابي طالب قال لا يخطئ واس  
قال ايها ابا ايوب الا تضاري قلنا ما ابا ايوب انت الله عز وجل  
مداكرت بنبته اه اوحى الي بنبته زاعلته فركت عليا بك  
وكان رسول الله صلى الله عليه وآله ضيفا لك فضله من الله صل  
ايها فاحسنا من محو حكم مع علي بن طالب قال ابا ايوب  
ما قسم بالله لكان قد كان رسول الله صلى الله عليه وآله معي وهذا  
البيت الذي رآنا فيه وما في البيت عن رسول الله صلى الله عليه وآله  
وعلي بن ابي طالب عن النبي وانا جالس عن يساره واسر ما لك  
فاه من يدره اذ لحركه الباب فقال النبي صلى الله عليه وآله ما لك  
ابن

الطوبى من الباب محو النبي فظفر منا انا رسول الله هذا  
عالم ما لرسول الله صلى الله عليه وآله افصح لعاد الطبيب لم يطيب  
ففتح لرسول الباب ودخل عمار وسلم على رسول الله صلى الله عليه وآله  
فرحبه بربا انه سبكون من لودرة امني ههنا حتى  
لختلف السيف فما بينهم وحتى لغتل بعضهم بعضا وحتى  
يتقرا بعضهم من بعض فاذا اربلت ذلك فغلك هذا الموضع  
يعني عليا عليه السلام فاشكر الناس وادما وسك على وادما  
ما سكت على علي وغل الناس بالجار عليا ابوك على عهده لا  
والله لك علة ذلك ما عمار طاعه علي طاعني وطاعني طاعه  
الله عز وجل **ح**رو عن الحسن بن علي بن فضال عن النبي صلى الله عليه وآله قال  
لعار ومع التراب عن الله نوسا لك نوسا ما من نكاح  
لنكاحي لنبته الباعية وهذا الخبر يدعي اهو منها  
اكرام النبي صلى الله عليه وآله لعار ما لتي عليه ولعنه مشي العرب  
عنه ومنها الله حبه له لانه قال نوسا لك والانسافا  
عليه ما ناله من العور والقتل ومنها ارماعه وارساعه  
هم الغيبة الباعية لا يورق قتل عمار ولعوا على امام المسلمين  
ما لوه طلما ولما ذكر هذا الخبر لعار واهل بيته  
فما لاما قتلته في حجابته يعني عليا عليه السلام عبد الله  
بن عمر لما ذكرت ذلك با معاويه بن جهم فقتله رسول الله صلى  
الله عليه وآله فميت معاوية اي لقتل وخبر ومنها انه معجوز  
لنبي صلى الله عليه وآله لانه احس ووجع من قتل وقوعه وسوءه  
نكار العرب ما لحي **ح**رو عن النبي صلى الله عليه وآله  
عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال من يابى عليا بالخلافه عود  
لهو كافر ومذحار ب الله ورجوله من بيتي علي بن

كانت واذ انت ذكرا الى ناصية الخلافة معاوية بن  
كانت المعنى هذا الخمر والري في فقه الخواص لا في  
كفره وعلما علمه تحكيمه الحكيم ومكانته نعمه لوالده  
حكمه والقرآن وفيه من الله فقه ما جاهد على علمه ما قاله  
بني وسعهم كتاب الله يقول الله في رطل وامراه ما ختمت سمان  
بينهما فما دعوا حكما من اهله وحكماء على علمها ان يورثا الصلاح  
بوقول الله بينهما وانه محمد صلى الله عليه وسلم ما وعده من حل  
وامراه واما المصنعة فلما كتبت اسم المؤمنين في كتابه  
امتنع معاوية واجبا به وما ناولي سليمان ذلك ما حاربك  
محمد بن اسمعيل الموصني فقال اني لو كنت من قريش  
الله ما استدلت عليهم بخولاك ولا في الله عليه لما جاء به  
من عرو قال ويخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم  
من ثمننا فقال في رسول الله صلى الله عليه وسلم كنت هذا ما  
قاضي عليه محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال سهل  
لو علمت انك رسول الله لم يكن لك فقال رسول الله صلى الله عليه  
رحمت بعد ما قاضي عليه محمد بن ثناء وركب عليها ما على  
والله فيما يقول لقد كانت لكم في رسول الله اسوة حسنة  
لمن كان من حوالة الله واليوم الآخر فلما اُمر رسول الله  
عبد الله بن العباس لتسايطهم وسقاهم وادخلهم بعد الله  
كتاب الله عليه ايام وميل كان اول ما منه الف فرسخ  
معه اربعة الاف ونحو اربعة الاف اوصوا وادخلوا  
بعد ان عرفهم عبد الله بن العباس ان الحق مع علي عليه السلام  
على علمه والله لا فيهم عشيرة ولا ميل منا عشيرة  
مما لولا لا نسعه ومما لا يحجبه علمه نسعه وكان اول  
اهل

اهل فقه وعقادة وعلم وزهادة كان الانسان اذ ادنا  
من محظنتهم سمع لهم تلامذة الغزاة رجلا كان يهرضوا الخيل  
وكان اول واحد منهم محبته الغزاة في ركعتي ومهمز والمثابة  
الذي وزده **ح** من اهل السبط وهو اهل علمهم  
سما حيا فقهه الخواص ما عبروا الناس فاحذوا الاموال  
والدواب والكرام والعقائد وكذا خلا الغزاة ومما لولا ساروا  
حتى اسهوا الى الهزوان فلما اختلفهم ووصل التهمزوات  
وامر بها انا ما بدعواهم ويحتج عليهم ما ناول ان يحسوا  
لغنا له فعبى الناس مرجوح اللهم مدعاهم ما ناول ان يدخلوا  
وبداوه بالعتال فما ملهم ففعلهم وطهر عليهم فقال الاحكام  
مهمز رطله علامه ما لولا ما في اهل المؤمنين ما رطله  
اسود منق للرجل احدى يده مثل يده المرأة اذا مدت كانت  
نظور الاحكام واذا تركت كانت فقهه في المرأة علمها  
شعرت مثل شعرة كانه وذهبيون ذلك مررت بطلونته  
وكذلك لا حدة فترحووا فاول ما امر المؤمنين ما جدها  
فقال والله ما دنته ولا عدت والى اهل بيته من ذل ايه  
ليني القوم لا يؤذي البغلة فانه بها فركب وسعه الناس في  
الى وهدى الى الرضا بها فملى بعضهم على بعض فقال اولهم  
سلا على قتل ما سخر الرجل وعلته فبصر حديد قتال  
شوقا عنه وشقوا عنه فقال امير وادبه ما ذل في رطله الا حوى  
ما ذل عوها ما ذل في ميله الشراء فقال ان به علامه  
اصرك سامه احدى على كنهه الا امن وكبر علمه سلم  
وكبر المسلمون معه وما ذل فقهه وصدق رسول الله  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ما علم صدق قوله علم رضاء



في سقوطه من ان بدلهه محض وتطامره من فصل  
 وانما اخبرنا ان الله تعالى ذكره لم يخلقنا ونفسيه لغرضنا  
 بالاحتجاج الطاهر والبرهان القاطع على ما امر الله تعالى  
 به لقوله ما صلوا بينهما وعلمنا ما علىه علم من ذلك  
 مع البقاء وحوا على مباح ما ذكره الله تعالى عليهم وذلك  
 ان الامام اذا سال من يعي عليه من اهل البيت ما الذي يسمون  
 عليه لتخرج منه عدوا لاهل البيت ذكرنا طلبة عندنا وحقنا  
 انزلنا اولئك فيهم هاهنا طلبة بطلانها وان ذكرنا  
 عليه لم يكن راجعها انزلها وان ذكرنا شهادته كشفها  
 لتكون الامور على ما علم وان لم يذكرنا شيئا من ذلك ان زاد  
 نصه من حريمهم ولو فصل صحابه معه على النصه فزادهم  
 بوجه في اولهم وبقيت على بعضهم وحرضا على بلوغ المكالمهم  
**فصل** وما ذكر في الحكم من اهل البيت لا يسلط الا في  
 في مدبرهم ولا يوسع عليهم في الخصامات ولا يفتق عليهم ما  
 يعرفهم ولا يصوموا بالنار ولا يستعوا في حريم او شرب  
 وكذلك الحكم من اهل البيت في الامور التي يكون فيها اضرار  
 لا يجوز فعله من اتقا السبيل والنجار والسا والاولاد فان  
 لم يكن ذلك فلا بأس ان يتناولوا في نصب عليهم للمخمين وان  
 بعدوا او حصة فها هو النص في الاحكام قال الشافعي ان  
 والمراد به لا ان يكون هناك ضرر وان دعيت الضرورة  
 الى ذلك حاشا ويدكرنا فيما لعدم ان الامر قد خشه الاسماء  
 في ذلك وروي ان النبي صلى الله عليه وآله حارب في ثمانين  
**فصل** وروي ان الصحابه بلما به نصه عسر وشر  
 بدرو كانت غيرة الصحابه من قبله عسر وشر في مؤنة الغني  
 معهم في الجمل عسر اربع منها السبيل عسر من قبله في مؤنة الغني  
 ومها عسر في الجمل عسر في السبيل عسر في مؤنة الغني  
 والهم

الفريضة وشر في الجمل عسر في السبيل عسر في مؤنة الغني  
 في الامام اذا كان في ذلك من العسر والحرص عليه ما اشد  
 البقي وان كان الصحابه بلما به نصه عسر وشر في مؤنة الغني  
 بدرو كانت غيرة الصحابه من قبله عسر وشر في مؤنة الغني  
 معهم في الجمل عسر اربع منها السبيل عسر من قبله في مؤنة الغني  
 ومها عسر في الجمل عسر في السبيل عسر في مؤنة الغني  
 والهم

الحق مملها بخله فيهم ما لا اصعبت وملت في اهل البيت عنها  
 ما لا يحسنه في ذلك عينا ما لا له العسر عليه وما لا عليه  
 كالنصر يدين على عليهم ان الاعمار في وجوب السابيل في بيع  
 عدد المسلمين في قدر الذي حوت العادة ما انما لهم في عذرهم  
 يكون ويعلون لعدم نوران على ذلك عينا اللحن ما لا لا يحصل  
 العلم بعد الاستغفار لعله العذر او لضعفه ما لا السابيل فيهم  
 قال والاصل في ذلك ما روي عن النبي صلى الله عليه وآله انه لم  
 نعالوا له بعد حمله فيه الاستغفار في روي عنهم الذي فيه  
**والاعذار في اهل البيت في اهل البيت**  
 وعن الصادق جعفر بن ابيان في محمد بن ابي العباس عن علي بن  
 انه قال ان عليا علم قال يوم الاحد لا يتبعوا اهل البيت  
 فنجاز في رفته **ح** وروي جعفر بن محمد عن ابيه عن علي بن  
 انه قال لما وافق اهل الجمل ما بالنا من اهل البيت على علم  
 لخصاص فليعلم اننا نورد انما في جرحنا قال لا بدعوا لينا  
 لسن في حمار في رفته ولا استخيلوا منكم الا ما لا يسمعون به  
 عليهم ولا بدحلول دار ولا خبا ولا استخيلوا ما لا اله الا  
 حياه القوم او وجودهم في بيت ما لهم **ح** وروي عن ابي  
 جمل قال قال علي بن ابي طالب لعمر العسكر وما حوى الاما حاشا  
 جوه اوما قال **ح** وروي عن علي بن ابي طالب ما

وهو الذي

فدع من حروب الجمل في الحامع معاً له رطل بماله  
عبد بن عيسى فقال ما سمعت بالثبوت فاذكروني  
حواه عسكر عدونا وكنه لا أموال والنساء والذراري  
فقال علم اما علمنا لا الا باخذ الضعيف مدبلة الضيف وان  
الاموال كانت لهم قبل الفتره وتزوجوا على بضرة ولا  
على الفطرة والاما لكم ما حوى عسكرهم وما كان في  
دورهم وهو ميراث لذرئتهم وهي حطبه طويله الى اطار  
اما علمنا ان دله الحروب بحالها فيها وان داره الفخر  
لخدمه ما فيها الا حق فزال فانهم ما يصح احد فاعاد  
في سبهم مع اوليا امير المؤمنين صيته واسمنا فتننا معال  
من ذلك بعض الانصار

ان راء بن ابي نجره سقاها حطاً الايراد والاصدان  
للسراج التي يقسم فتاذك ذكروني الغلوب والانصار  
للسراج التي تقسم فتاذك ذكروني الغلوب والانصار  
من كذا ذكروني عسكر وسلاح ومنازع تتبع ابد الفخار  
في اوقات طويله وروى زيد بن علي عن ابيه عن علي بن ابي حمزة  
انه قال لا ينبغي اهل القنله ولا ينصب عليهم محقق  
ولا يعملوا في الميرة ولا طعام ولا اسرار فان كان لهم  
فته لجبر على جبرتهم الحبر **و**روى ان عليا علم  
امير ياد من حقه التمني بقطع الميرة عن معاويه ومع  
انصار العرض لهم في المارة فذكر ان عليا انه موقوف  
على اهل الامام وعلى معاويه وجهه الحال في هذه الحجار  
على احكام حرمها اهل الجلبوا به يكون عبيد تحت  
وسم

وعسى ان يبعده الحاسه وهو في اكثر اهل البيت عليهم السلام  
ود لعله في المنكرين على علم علم انك سميت ما حواه  
عسكر عدونا وكنه لا علم ولا استخلو اهل البيت  
لا ما لم يسمعي به علمهم وقوله ولا استخلو اهل البيت  
النفوس او وجد نفوسه في بيت ما لم يولد علم وحوا في حمله  
لكم العسكر وما حوى وقوله علم انما لكم ما حوى عسكر  
الميرة **و**روى في الناصو علمه عن عبد الله بن الحسن  
عن ابيه ما طعه اسمه الحسن علمهم ما كنت فعل الحسين  
عبد الله من عمر بن مغيث ولحقه واسلمه وكان اهل الخلا  
في ذلك من اهلنا عن الناصر الزكيه محمد بن عبد الله بن علي  
ما نه ذهب الى انما علم لا يعلم ما لب محمد بن منصور  
احسن عيسى علمهم في قوم من المسلمين بلغنا هم للصوص وطعن  
المسلمون بهم ولحقهم فقال هو عبيده وعنه الحسن وهذا  
بول كثر اهل البيت علمهم كما حكى عنه اول ما لب  
محمد بن منصور ما لب العلم علمهم عن سلب للصوص ولم  
بره عبيده ما لب لا سيد وطعنهم في قوله محمد بن عبد الله  
علمهم ومنها انه لا علم الا في ذي الدار وما ولا علمهم  
نصارهم في خبرهم وقد دعونا الدار له علمهم من ماله على علم  
وهو اعاد الاعد ومنها ان اهل البيت في اهل الحجاز على حرمهم  
والاصل مدبرهم هو انه لا علم لهم وقد علم علم علم الحبر  
به سال اسعوا لولا السر بخبار ان فيه وعليه حله حرم  
وهو ما روى ابن مسعود ان النبي صلى الله عليه وآله قال يا ادم  
عند ما حكم من بيني وبين اعدائي فعد يا رسول الله وزموا له علم





قال ولا خلاف ان من كان في ذمته حتى دفن عليه ووجد الامان  
انه يتبين او دفنائه ما حده فهو فيه العبره فقد ما وجدنا  
انه نتج عروصه وعقاره عليه ويومنون بنتها حتى لا نعلم  
وكذلك يتبع من المسترى ما استحق السبق عليه سلمه  
منه من ذلك على وجه ما نرى عليه العبره علمه والهاذي وجهه  
السعدان الاحوان من جهة ومنه ان الظلمه لا تدرى احدوا  
لعمولهم فيهم على اسس الظلمه من اربابها وحلوا لعمولها  
على بعض حتى لا يعرفونهم منها بل يات مستهلكه  
ولو لم يكن لتوصل الى معرفه اربابها الذين لا يدرى هاهم  
واحدوا وحقوق الله تعالى من موت الاموال وصوف القضا  
واستهلاكها وضيقها وغيره من بها منادوا ضامين  
جميعها وصارت جميعها لمصالح المسلمين والعقار وجب  
على الامام ان يوزعها جميعا منهم وارباذ جمع ما يوزع  
جميعه الخبز من قليل وكثير وحلوا ودمق ومن الضياع والقمار  
وعبر ذلك ان يكون حايه مد استؤلا لها بعضهم وكثير  
لوجدهم جميع ما يوزع ليعلم من الظلمه ويعملوا احكامهم  
في تصرفهم وطول خبرهم وكثيره ما يوزعهم ولتت على  
وجه ان يكون الخبز منهم وان تالها عليهم من ذلك اموالها  
عنه ولا يوجد اموالهم حوافا ومن لم يصدق في الاموال  
ولم يثبت عليه انه استهلك سائمتها لم يوجد من له  
شئ ولا يعرف على اطلاقه طار من الموضع علمه لم  
يعرف اموالها البصره ان في قائلوه من حيث لم يثبت  
عليهم استهلاك اموال المسلمين واستهلاك اموال الله  
التي هي حقوق الفقراء والمساكين واخذت عليهم ما وجدوا  
في شئ من اموالهم ما حيوه واخذوه فقتله من الغنائم المحاطه  
من

من ابحاثه ما ناب كل واحد منهم حسابه حسابه **فصل**  
 فان كل واحد من هذه الحور ما يقع لافسان معين وفاسد  
 به الشبهة العادلة وحسب سبله الله كما نصه في الاحكام  
 وهو اجتماع المستلزم ذكره التناقض الحق ما لا وراك  
 في بدا حديم مبرم ما به بطور ما كان له بعضه واما ما  
 عليه ولا ما الحق اخذ وبنقه واحداه فيما عليه وراك  
 ما له بعضه وانه لم يكن احد ولا يحل بعد ذكره طه  
 الزمان علم **فصل** ولم يستعز به المومنين علمهم  
 انه مشي سنا من احكام البغاه والذين جاريه ورا طهر  
 عنه حركات حركت فان يدرك في المناوئ الاحكامه ما صبه ما  
 وافق الحق وانما يتفص من احكامه ما بعض من احكام الحق  
 لذل الحطوا لقيه حطوا يكون رد للمصوص المعلوم او  
 الاجماع المعلوم وشبه ذلك وله في الاحكام لغير احكام  
 البغاه ما كان حقا وانه من ما كان ما طلاء هو هو يحصل  
 فلا ذكره ما يابيه من مذهب الهادي عليه السلام وهو الحق عندنا  
 واما السندان ع وطمح صلا من حبيب الهادي استلما ما كان  
 لطيفه الاحكام ما احكام البغاه بعضه فيكون حقه  
 وعدمه سؤاوه واليه سنع الخلاف لهما وبين ما يابيه  
 فاما ما كان حقا معلوما بطوعا على حجة فان لا نعتي  
 ولا ينص كما ذكرنا ولا نعتي الجميع وهو اجماع **حسب**  
 وورثك رحا من المسركس وقع في الحديق فعولا في عزاه  
 الحديق وطلب المسركس حقيقته بعشرة الاف درهم وبيع  
 النبي صلى الله عليه وآله وهو يود اخيه اللهم زدك علما في الخير  
 ان سابع حسد المغفل مستوكا كان واما عيا وهو الذي حقه

عن اجماع اهل البيت عليهم السلام وكل من اجماعهم كونه  
جدا للووس في الزمان والامتداد وفي كونه صدرا لاسمائه  
**ح** من ابن عبد الله بن مسعود وطع راسه لاذ حمله  
وكان قد اخذته على ايمان من ابي صار فاما هو وهو لا يستطيع  
دفعه عن نفسه فاحتر راسه فاحمى الوعيل ان يحرقه  
مهر اجده سيف عبد الله ما في لما حقه اذ به الحرس لئلا  
صل الله عليه ولا يترك عليه حمله اليه وقد كان امره ان يلحقه  
من الغنلى فالتفت به وصرق فقتلته وحسب سره ان  
رسول الله صل الله عليه فخر الله به من اهل البيت  
وامر حاهد من النجباء العالم الناصر لاهل البيت عليهم  
السلام من الحسين العلوي وعبد الله بن عمر والنوعم  
من بني الصالحين لوديه ابا نوح وفيه الملاحضه وسلم  
عسكرنا سواد الله لخدمته وروى عن من شيعه فاعذوه  
الى غيبه وفي طامه راسه فخرها وادها وما وجب في الجنت والجنات  
الى صعد ووجهوا اليه كونه اخرى بعد اربى راسا في  
حرب اخرى وحمل في الووس الى جنته علم يوم افتاب  
ويوم قارنه وعبر بها ولم يترك على الخامل احد منهم فاما حقه  
الكذا احد لمجده وهو ما روى عنه بن عامر والعمري  
وعمر بن العاصي بن زكريا في كونه راسه لاذ حمله  
الجنت الى جنته رسول الله صل الله عليه فعلمنا حمله رسول الله  
التي نزلت بنا هذا قال لاجله الناس هذا تشا  
**باب** الاثقال ما الله تعالى اسالونك في الاموال  
من الاموال لله والرسول فاعلموا الله واسألوا لآلات سكم  
واطلعوا الله ورسوله ان كنتم موثقي في النقل العينه  
وحمه

عن

وجمعه اثنان ولما اختلف اهل بدر والعتام فقال  
الاستبان لنا العتامة لاننا البلى وما بال المشايخ كبارا  
لكم ولولا فضلهم لكانتم البلى ملائكة هو اهدا ونبأ  
قوله نسا لوك عن الاموال التي كتبها وهو سوار اسماها  
نسا لوك عنها من في يدك على هذا قوله قل الاموال لله والرسول  
تحتكم فيها ما ارادوا وصعابها حقت شيئا من عيال الله تعالى  
من ليرى وحملها مصر ووجه الى حقه وحكم رسول الله صل الله عليه  
ما لا يهاذ عامه للامام ان يعلق من جميع الاموال من صحتها  
مراجه سمعه ان الله تعالى جعله في الاموال التي هو له  
لله عليه ولا حرج على حله بالاله فالب وما كان من الحق والحكم  
له رسول الله صل الله عليه من ذلك فهو للامام المحقق من اهل بيته  
الما بعد الرسول عليهم به مقدون وسيرة بني بوون وسنده  
وحكمه حاكون وروى ذلك في الاحكام عمر بن عبد الله  
د كونا صول الحق وفي الصافي ان راسه من احوال الضمه  
التي دار الاسلام او سمعها ودار الحرب حاو ولا حرج واما  
بعد احوالها فاحس بعد ان ساروا والاسمعه وقال زيد بن علي  
ان الله جازى في المدا والوجه والاخوة بعد احوالها  
التي دار الاسلام **فصل** واما مدار السبل فلا حله  
عندكم علم ذكره طاعني انه يرجع الى جهاد الامام  
**ح** من رسل رسول الله صل الله عليه في اداءه الزرع  
في الزرع الثالث بعد اخير ومعنى عطاءهم الزرع  
معدونه في دار الحرب معطهم الزرع ومعنى البلى  
معدونه في دار الحرب فكل ان يستلها فيزدسمها  
بمعطهم البلى وقد ذكر هذا المعنى في ذكرها

اربع مائة ثمانية عشر

الله صلى الله عليه وسلم اعطى رجلا من قومه ثوبا من ثياب الجنة  
 ما قد ولهم من المسلمين من اذ حتى عصت الا انصارا لهم  
 وقالوا لهم اما محمد وعنه قومه ولما علموا انهم بمكة وكلم  
 معهم وكان من مكر الله ان قالوا انهم ان يهتفوا بالناس  
 بالاشياء والاعمال ويصرفون رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 في الاعلى فوما وما ارجى اعطاهم وامرهم وما والحق  
 لربهم ولرب كل المومنين اما انه قد صولوا بذلك فاولوا  
 قد صولنا لانه قد كان قد وقع عندهم انه قد صول مع قومه الى  
 مكة ولما عرفوا ما عنده طائفة منهم وراى ان كان في  
 حواطمهم وقد ذكرنا ما قد علم ان كانت عباس بن مرداس ومن  
 ارجحهم وبني عبد الله في ارجحها فقال النبي صلى الله عليه وسلم  
 عن لسانه فاعطوه شيئا من المعتمدين **اداء اوصاف الغنائم**  
 اما غنائم اهل الحرب فمن الغنيمت وديارهم وغنائمهم وسائر  
 اموالهم وديارهم والكلية السيف وقد سئل انه يجوز اخذهم  
 واستغنائهم بالثمن وقصدنا ذلك قال الله تعالى واورثكم  
 ارضهم وديارهم واموالهم وارضاهم لظواهرها وقد سئل ان ذلك  
 مفصلا وذكرناه في كتاب التوقيد الذي في المصنف فسم بعض  
 ارضهم من من حصص من المباحين والانسار ولم يفسر منها  
 لمن حصص معهم من اهل البيت **فصل** وحكا على الناس  
 اجماع اهل البيت عليهم السلام على ان حياكم العالم لو تفرقوا في  
 دار الحرب فوجدتهم رجلا ان حياكم عنقه وكذلك  
 سائر ما وجد في دار الحرب من اللصوص والادوية التي بها الكفا  
 فاما الضلعان والاصنام فاذنوا لغيرهم وان كان اهلها  
 له

بعد كسرها بحوان يكون من عود اهل البيت او صندل  
 فادها في ذلك العنقه وكذا كل الصيد والحيوان والسمور  
 والاسنان يدورها ما لا يؤكل لحمه وعظمه الغنم فانه  
 لحوق ولا يهتف اما لحمه فله ولا يهتف به الكفار واما  
 ان لا يهتف ولانه حسن الثبات محرم ولا يهتف به ولا يهتف به  
 ان يهتف بها ويهتف بها لولا ان الحرب ولا يهتف بها لولا ان  
 او يحيد ولا يعرف حقيقته فانه يهتف او يهتف به ولا يهتف  
 ويرد الخلد الى المغم واما ما كان من انواع الكتب وقومه  
 ما لا يجوز تركه من انواع الكتب فانه يحرق في الموطأ  
 لحرق اذ الموطأ غسله على وجه سبق معه الخلد المكسب منه  
 فان امكن ذلك وجب غسله ودره الى المغم يعني الخلد  
 يعني ان ياتي بالكتاب والخلودها بطريقه لا يسلا عليها  
**ح** وقد اختلفنا في ان النبي صلى الله عليه وسلم يحمله  
 الغنائم لولا ان الطائف ساسوا في نطاع والادام وكان فيهم  
 بذلك عيا ما قلناه ولين اهل البيت اهل الطائف  
 اهل اهل اهل اهل البيت صلى الله عليه وسلم احسان ادمهم بل طهت  
**ح** وروى في ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل اهلته وتوابعه  
 سبي لخلود ما لهم وديارهم والكنار وقولهم وغنائمهم  
 وانهم من الخلود ما امرنا باعاد شي منها ولا يسد به **ح**  
 وروى عنه انه من اهل البيت فانه قال ان كنت من وحيه  
 حراب شتم فاحمله على عيني الى بيتي فما ضاحك لعنا  
 الذي جعل عليها فاحدنا خسته فقال عليه السلام حتى يهتف  
 المسلمين قال فليكن لا والله لا يهتف به قال فليجعل الخلد  
 الحراب قال فوالله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يهتف به

سار  
 دياره



العشرة عليهم وسما ما نفعهم من احوال هذا البقي <sup>صلى</sup>  
 ذلك لصلواته لسرفته محمد عليه ويوفيه فلذلك اطلقوا  
 على لحوم الحيات في العتائم **ح** من كلفه صمها لما  
 ما دل على ختم الحيات فيها **ح** مروى عن النبي  
 صلى الله عليه انه قال من كان يومه واليوم الاخر فلا  
 يركب اية من في المسلمين حتى اذا انقضى زمانها ومكان  
 يومه ياتيه واليوم الاخر فلا يلبس ثوبا من في المسلمين حتى  
 اذا اخلقه زده **ح** مروى عن النبي صلى الله عليه انه كان اذا  
 اصاب عينه امرا لا ينادي لينا من يعيون فعلمهم  
 في حبه ولعنه فحار رجل يوما بعد ذلك سب ما من سب  
 فقال يا رسول الله هذا فيما كنا اسماء من القصة مما  
 اسمعت ولا ينادي قال نعم قال فما نفعك اني فيه فاعلم  
 فعاب كذا حتى انت يوم القصة فلو اقبله عليك  
**ح** مروى عن رجل اعطى من العتائم برفق حبه  
 فقال الذي صلى الله عليه انه لا يحرق سبيله في اعيانهم  
 وروى ان رسول الله صلى الله عليه عام بعد انصافه من  
 حبي في الناس فقال ادوا الحيط والحيط فان الغل  
 عارونا ونسار على اهل يوم العتامة **ح** مروى  
 ان رجلا يوم يوم خسر وكره رسول الله صلى الله عليه الى  
 قوله انما حاتم في سبيل الله قال معينا فاعاد وجرا  
 خبزات من خبزات نهود ما يتاوس من خبزهم **ح**  
 وعن ابن عباس انه قال لما طهر الغل في يوم وطى الى الله  
 في يلبسهم الذهب والفضة الدما في يوم وطى لا يكون منهم  
 الموت ولا نقص يوم الحبال والمهران لا اقطع عنهم  
 المروق ولا حاتم يوم بعد الحق الى قضا منهم الدم

نشاخ

نكح

الزينة

الزينة

ارط

ولا حاتم يوم يا لعنه الى سلطانهم عليهم الغدور  
 لا يحول لا يوقها ولا ولا كيفية القصة في العتائم  
 وحج الامام من العتائم ما اراد ان يبقله او ما لفت  
 به فلما كان او كثيرا كما سعى خفقه ونعده وحج  
 الصبي وهو شي واحد من شفت اوجع او قوس دى في الحكام  
**ح** مروى عن النبي صلى الله عليه كان ما حذر السيف  
 العتائم كما روى انه احذر من عتائه من لطفه زجانه بس عيون  
 خذاته وكانت عتائه حتى مات عتائها وهي ملكة وكان عرض  
 عليها ان يزوجها لعنه يا لعنه ما يزوجها وان يصر عليها  
 الحجاب معا لسب ما رسول الله صلى الله عليه في ذلك فهو اخص  
 على وعليك **ح** مروى انه لما اجمع حجة الى صفيه  
 بنت حنيفة اخطت فالتى عليها زواجه وعرفت للملوك انه  
 اصطفاه لعنه **ح** مروى عن ابن عباس انه قدم وفد  
 عبد القيس على رسول الله صلى الله عليه فقالوا ان يلقنا ولسنا  
 هذا الي من مضرونا لا سب طبع اربابك الى السهل الحرام  
 فمرنا ما فرما خذ به وحدث به من قضاها على الله عليه لعنه  
 ما ربع وانها كمر اربع سباه الى الله الله ويعلم الصلاه  
 وتووا الزكوة وتعووا سبهم اليه من العتائم والصبي اخبر  
 الى الحرة فاستصحبه عتائه من العتائم واطاق  
 ولم يصل من ان يثوب عتائه فلما او كثره فبنت حنيفة  
 في كلب عتائه واذا ثبت ذلك له سب الله عليه لعنه لعنه  
 لا بعد الحق لعنه كما وصا بها له **ح** مروى عن ابن عباس  
 عن النبي صلى الله عليه انه قال اذا طهر الله لعنه شيئا كان  
 ذلك لم يقوم مقامه وهذا على لعنه **ح** مروى  
 عن عتائه لا امر الحش الذي لعنه الامام وهو من لعنه

ارط

والا



ولا حتمها ولا يصطفي لنفسه وورثها الله ط من ذروره  
 الاحياء ويدل على ذلك خبر وهو ما روي عن ما سئله  
 الى عمران بن حصين قال ما بعث رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم احدنا ولا مع احدنا على ان ياتي بالظالمين  
 حاربهم فامططهاها لنفسه فاحرقوا عليه ولما دارا في  
 منهم فما لولا ذلك لقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وكان المشركون اذا رجعوا الى الكفر يدعون رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم قتلوا عليه فارجعوا الى حالهم فلما قدر على السيرة  
 للبعث عليه صلى الله عليه وسلم ما رجعوا الى حالهم فلما قدر على السيرة  
 الى الزمان على كل طالب منع كراهه كذا ما عرض رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم ما رجعوا الى حالهم فلما قدر على السيرة  
 معا لقتل مقاتله فاعرض عنه صلى الله عليه وسلم فامر بالاربع  
 فقال مسلما ما لولا ما قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 في وجهه يعرف ما لعلنا يودون من علي اربعين امي وانما هي  
 على منه وهو ولي كل امر من موافقه لعدوي وحده الاستدراك  
 هذا الخبر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يكره على القوم ما  
 لا يكرهه على حاله ولم يوطئها ذلك الحاربه لنفسه حتى  
 اماره الجيش واحاد ذلك ولما امر بذرهما الى العبيد  
 ان لم يامر مقام النبي صلى الله عليه وسلم لا يصطفي لنفسه من امام  
 اوقاد الجيش امام ما امر العام **ح** وعن ابن عباس  
 ان العبيد والنساء كانوا يحضرون مع النبي صلى الله عليه وسلم  
 والاسم لهم ولا يزوج **ح** وعن ابن عمر انه قال عرضت  
 على رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يزوجني ابنته سنة  
 فلم يزوجني لم يلقها به وعزمت عليه يوم الحديق وانما رخص  
 عشره ما حاز في المعاليه **ح** وروى عن ابن عمر انه  
 ارعاب ما كثر حتى رسول الله صلى الله عليه وسلم

فاستنصرنا له رجلا ثورا واحدا وهو يومئذ من اربع عشرة سنة  
 وذلك لك على انه لا سهم له ولا نصيبا ولا على انه موضح  
 لهم ودل الخبر ان لا خزان على انه رخص يوم واحد للنبي لكونه  
 من اربع عشرة سنة واسم له يوم الحديق لانه ابن من عشرة  
 سنة لمن التوا الى الحارثا يوم واحد وان عمر ما لم يزوج في  
 المعاليه فدل على انه رخص له يوم واحد واسم له يوم الحديق  
**ح** وعن عمر بن الخطاب قال شهدت حبر مع بني ادق  
 وكان يومئذ رسول الله صلى الله عليه وسلم واحبوه الى مكره  
 فامروهم فقلت السيف فاذا انما احتره فاعلمت من  
 خورق المشاع الحذر اياك القتب فان احبته بحبر وهو  
 ما روي عن الزواجر انه قال اسمهم رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 للنساء يوم خيبر فاجلب له معارض ما ذكرها او لامن  
 حوزت عبا بن معارض خبر وهو ما روي عن رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم لئلا من لئلا المسلمين شهد مع حبر ولم  
 يعقب لهم بينهم فاصبح الحبر حمله على انه لئلا من خمس  
 العتبه لئلا من ذروره لئلا حرك لو كان من العتبه  
 وحب ان يسميهم لئلا من ذروره لئلا موضح للذي اذل  
 اعان على القتال لانه اذا اعان ولم يوطئها هذه ذلك  
 في معاونه المسلمين ولا سهم له ولا نصيبا ولا على انه موضح  
 والمناه **فصل** واقرق عند موته العتاه بن الحارث  
 وعبرهم اذ اقاتلوا مع المسلمين وانهم لم يسميهم  
 اقاتلهم من العتاه والرجال وقد ذكرهم الاحبار في كتب  
 الهادي عليه **فصل** لم يسمي لئلا هذه لك قسم  
 اسمهم خروج الحبر اقله وسمي على ما روي عنه في  
 الخمس كشيء لله تعالى وتفسير اربعة اقسام من لئلا

سائر  
 في الحديث  
 لئلا من الف

٦

الرجال الاحرار المالكين للسلطان الذين حضروا الوفعة  
 فجاروا وواعانوا بقضائه في الاحكام وهو طاع العرو  
 عليهم السلام واما كنفية الغنم فاحلوا عقدها الغنم  
 للفارس سبها ولغرسه سهم فكل له ثلثه لثمنهم وللرجل  
 سهم واحد وهو طاع الله ورسوله ذلك ان النبي صلى الله عليه  
 لما غنم في قريظة قسم لفرسانهم ولعالمهم واما ما غنم على  
 المسلمين بعد ارجح منها الجيش من اسهم للفارس سهمين  
 سهمهم وللرجل سهم واحد كانت الخيل يومئذ سنة وثلثين فرسا وكان  
 ذلك اولا ثم وقعت فيه الشبهان واخرج منه الجسر فعلى  
 سببها وما بقي من رسول الله صلى الله عليه وبعث المناسم  
 السنة في المعاذي هو كما رويها من طريق رواها السيرة  
 رسول الله صلى الله عليه **روى** عن ابن عباس انهم سئلوا  
 الله صلى الله عليه انهم وجميع ما غنمهم للفارس سهمين وللرجل  
 سهم واحد **روى** في المعاذي في الحق الى ان الفارس  
 له سهم ولغرسه سهم وللرجل سهم وجه قوله ما روي عن  
 ان رسول الله صلى الله عليه اسهم للفارس سهمين وللرجل سهم  
 وروي في ذلك بعض رواها هو اطاها من منوال الامه  
 الماحزين من اهل البيت عليهم السلام في العلم بالامم كاه  
**فصل** في ائمتهم لا كثير من فارس واحد لو كان مع قار  
 خيل بخنوبه وهو طاع الحاكم لا رواد ساه روي عن  
 السيرة علم انه بينهم ائمتهم وله نصيب في ثلثه عنده بعضنا  
 وذلك لانه لم يره من السيرة واما في المعاذي ان رسول الله  
 صلى الله عليه اسهم لا كثير من فارس واحد مع انه كان معه  
 وكثير من الفارس من له فرسان **فصل** في سهم الفارس  
 كما اسهم في الفارس لاسهم الخيل سبها فكل له ثلثه لثمنهم  
 اسهم لها وراثة سهم للرجل الجعة غنميا كان واعانوا

لثمنهم للفرس عشرون شاة او اثني عشر شاة او عشرين شاة  
 الفرس العتيق الذي اربى على ابواه عشرين شاة والبردون  
 والابواه عشرين شاة والمفرق الذي له عذبة وابواه عشرين  
 لثمن الخيل سبها فكل له ثلثه لثمنهم وللرجل  
 ورد حبر وهو طاع الله صلى الله عليه الخيل معبود بنواصها  
 الخيل في يوم الفريضة **روى** عن علي بن علقم النبي صلى الله عليه  
 انه قال ثلث الخيل سبها **روى** عن ابن عباس ان  
 رسول الله صلى الله عليه قال الخيل لثمن حبر وثلث سبها  
 على رجل من بني فاطمة الذي له اربعة فرس ربطها في شبيك  
 ما طار بها متجرا او رصده فما اصاب في طيلها ذلك من  
 الفرج او الزوجه كان له حسنات ولو انها قطع طيلها  
 لا لك فاستثنت شوقا واستوفيت كان ثلثا رها واز  
 حسنات له ولو انها موتت بنهره ثلثه لم يزد استثنى  
 به كان ذلك حسنات من له اربعة فرس ربطها ثلثا  
 ونعفا وله سب من الله في رقابها وافي ظهورها من شاة  
 ورجل ربطها تحت اوتارها **روى** في الاصل لاسلام في علم ذلك  
 وروى في **فصل** في حق حواشيهم وبالمهم والذات ساكنه اسما  
 نوعي والحق عده محمد والرا فتوجه النشا طاعا من  
 مولى رجل مولى فاسا في الفوق من سبها لجاه كفته  
 موله اخوان والبطول لثمن الطاء معه بواحدة اسد  
 ورجل او جمل يطوف الدابة نوعي فيه جالس طوع  
 لفرس الموت فالحط على ثلث لثمن الطول المرحا وبناء مائة  
 والبطول لثمن الطاء معه بواحدة من اسفله

واثنا

في الفريضة

سهم

التي معه ما شئ من اسفل معقود لغه في الطول والقصي  
انا عجول فاسلم اليها الطل والليلت وان طالت الطل  
وفوت نواله انك سلت رجستو لنون وفتح الواو اي  
معاده له نيك ناولت للويل مناواه لدا عاذته  
**ح** وروى ابن عباس ان رجلا وجد نعل له كان  
المسكون اصا نوه فاعاد رسول الله صلى الله عليه  
ان وجدته قبل الغنمه فلو نك ولت وروى نعل الغنمه  
احدته بالغيه وطافوا الخبير هو لند كسب انبه لرهادي  
علمه **ح** ذهب لند شتر من لند لست عليهم السلام  
ليلا لعل قالا منهم خلاف ما لا شدة وعوا المسكون اذا  
قهر والاسلمين على افلاهم لتي سح عنكها فمالمس  
وحاز وهما لند دار الحوب ملكوها على الاسلام وديله  
الكتاب والسنة والجماع لنعته فاما لعل اما الكتاب  
فوالله لعل الغنم لالمها حرس لالول من لند ديارهم  
واموالهم فمالمس لعل لعل فمالمس وهذا لعل ووال  
ملكهم عنها لولا ذلك لم يكونوا فمالمس لعل لعل من لند  
واموالهم هو على طوق المحاز لاله اول الابه واما  
السنة فنقول انني صلى الله عليه من اسلام على مال هو  
له **ح** ولما افنتي لعل لعل لعل لعل لعل  
له علامتوك دارك قتال وهذ نوك لنا عمل من  
راع وروى عن ربيع له واما الجماع فلا تعلم ما لا اعلم  
ذلك عن علماء الغنم ودا على ذلك ايضا ان هذا لعل  
موي عن امر المؤمنين عليهم وعن محمود لخطاب ولا  
لعل فاللغ الصحابه حلاله مخوي عسري الجماع على  
ما اختاره لعل علمنا **ح** وروى ان النبي صلى الله عليه  
فمنهم

وذكر ان غفرنا انما غفرنا وهو كافر لمسلمنا ربا عاصيا لم يرضى عليه الله

قسم عنا بر او طاس او طاس و دفعی چنین و او را است  
و از آن رو دیده چنین و قسم عنا برادر سبعین نفر است  
الصبر ابرس عن بدر و قسم عنا بری المبر ابرس عن ماله  
**ح** و در روز اربعه علیه السلام علیه السلام ابرس عن اهل  
المعاري ان رسول الله صلى الله عليه و آله ما يمر بالقبائل الا في  
دار الشوك **ح** و در روز چهارم و صومعه طهر و ان الذي  
على الله عليه قسم عنا بر جيس المجرع انه دل لاك على  
ان العنايم ستجيب مسجها في دار الشوك و قد ذكره علمه  
العلم و جيب قال ط و هو نحو جوده مال المهر الهادي  
و قد ذكره تاجر مستحب لعمره رافعا للسنه **ح**  
و در روز عاشر علیه السلام انه قال المومنون بدوا حده  
على من سواهم يزدادناهم على اقصاهم و المستوفى على الكفا  
و انقوى على الصعيف و ذلك على ان رجلا من المجرع  
الدول الى دار الجوب و امر بول عروضا حتى احمرت  
العنايم صرب له شتمه ذكوه محمد بن عبد الله السور الريم  
عليهم و ذلك انه لا كان انقوى يزد على الصعيف و قد  
يكون للصعيف من حده المجرع كما يكون من حده المجرع  
و ذلك على ما قلناه **ح** و عن ابي حمزة قال  
نعت رسول الله صلى الله عليه و آله بان من حيد على شرب و نزل  
يخذ معدم ابان خبير بعد ما فحيت فقال اسم لنا ما را سبه  
و ما را صل الله عليه و آله ما را ان و لم يقسم لهم ذلك على  
عهد ما قلناه ما له انهم عام فانه قال من جاء بعد الوعه  
و لم يقسم العند و لا منهم له و ليست القيعه الا لمن حيد  
الوقعه **ح** و در روز اربعه قال كان معي سبعون  
رسول الله صلى الله عليه و آله و هو المستوفى و كان فيه حرقه على  
ما لم يقسم المستوفى فنهش به بالحقه و قد مره بالانجيل

المؤلفون

فقط طع ذلك على انه لا حرمه لمورالمشركين  
كما انه لا حرمه لهم في حياتهم وانهم يحرمون بشيئا واحدا  
وهو الذي يفرط عليه مائدة **والحسين** **والسبط**  
واعلموا انما عنيتهم من منع ما رتبته جسمه والرسول ولدى  
الغنى والتفاخر والمساكن وان السبيل اما سبيل الله  
فالاكثر على انه يحتاج كلام ما رتبته على الدنيا والارض  
ذكره الحاكم وقال ابو العباس بصرف الى ثبوت الكعبة  
قال الحاكم وهذا لا يصح لانه قد ثبت عن خلفاء الراشدين  
انهم لم يعزوا ذلك شيئا قال الحاكم ولا يعرفون الى  
ان الحسين يكون مفسوما على شتيه وهو خلاف الاجماع قال  
ابن عباس سمعته الله تعالى وسبهم رسول الله واخبره ما قاله  
وعطا فضله **فصل** في مخرج سبهم الله تعالى في مصالح  
المسلمين **باب** **الحسين** وهو ما روى حسين بن مطعم  
ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين تناول  
شئنا من الارض او ماله من ثمنه قال والذي نفسي  
بيده ما لي بما اقام الله الى الحسين واخبره مودود عليه السلام  
فجمع له لطيف المسلمين قد علم انه مخرج في مصالحهم  
قال يحيى بن عمار سمع الله تعالى في مصالح المسلمين  
وسبهم رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا في الارض وكذا في الارزاق  
امام حق كان له سبهم الرسول يعني منه على نفسه و  
وحياله وعلمانه وذلك لحسنه وهو ما روى ابن ابي عمير  
عليه السلام في الخبر ما رتبته انت ورتب رسول الله  
او اهل بيته اهل بيته قال ما قال سبهم رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قال ابو جعفر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
اطعم الله بيته طعمه ثم قضه حلقا الذي يقوم مقامه  
ما رتبته وما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم

واما سبهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو لغيره الذي صلى الله عليه واولاده  
فعلهم بنوها سمع من ابن عباس ومجاهد وعلى بن الحسين بن  
العباس بن عبد الله بن الحسين بن الحسن السبط رضي الله عنهم  
وجعلهم بنوها ثم بنوا المطلب ووجهه **حسين** وهو ما  
روى حسين بن مطعم قال لما سبهم رسول الله صلى الله عليه وسلم  
الغنى في **الحسين** **والسبط** **والحسين** **والسبط** **والحسين** **والسبط**  
الله هو كذا بنوها سمع من ابن عباس ومجاهد وعلى بن الحسين بن  
الله بنهم ارايت لكوننا من المطلب اعطينهم ونعتنا  
واما نحن جميعكم لم نزل واحد واحد فقال الله لم يفرقوا في  
حالهم ولا اسلام وانما بنوها سمع من المطلب شئ واحد  
سبهم من اصابعه وروى عن الاحكام هذا الخبر عن حسين  
بن مطعم ركا له ثبوت ذلك على انه صلى الله عليه وسلم  
منه عمة وشهد على اهل بيته واولاده وروى عن ابن عباس  
الله واهل بيته اهل بيته ما رتبته على هذا المعنى وعلم  
بنوها سمع من ابن عباس والاحكام هذا الخبر عن حسين  
وولد الخوارج بن المطلب **حسين** **والسبط** **والحسين** **والسبط**  
علم انه ما رتبته من رسول الله ان رتبته ان اولادنا  
من الحسين كتاب الله تعالى ما سمعته في كتابك ليلنا  
احدكم ما فعل ما رتبته وروى عن ابن عباس  
حرمه رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يبيد اولادهم فسمعت  
ابا عبد الله عليه السلام يقول في حديثه حتى كان آخر سنة  
من سبى غنوا في ما رتبته من رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فلما ان شال العام بعد سبى وبالمسلمين لله حاحه ما رتبته  
الله ما رتبته من رسول الله صلى الله عليه وسلم  
الى يوم القيامة وهذا يدل على احكامها انه ثابته

الله تعالى لانه ما احبنا من الجسد في كتاب الله تعالى وكره  
رسول الله صلى الله عليه وآله لافقه علمه وكره اياه وحنانه ومنها  
لانه ما انت بعد موت النبي صلى الله عليه وآله وذاك قال واصبه  
في حمانه حتى لا ينار عينيه احد بعد اولاؤه عليه  
ولم يكره عليه **ولم** فذلك على بقوته بعد ومها  
انه يقين فيهم من ان يكره في احد سنة من سنة عمر  
انما كان حقا على علمه ورضاه وهو العام بعدنا والاعلم  
اخذ احد كله في صنف واحد عما حلفه ان شاء الله تعالى  
ومنها انه لم يكره فيهم من يقوده واستموا يقوده بعد  
موته صلى الله عليه وآله لانه اعطاه اياه لوكه عمر وعمر  
ذلك احد من الصحابة ما في زيد بن حارثه في الاطاع  
ووراثه عمر كان يحج الجسر في فريه رسول الله صلى الله عليه وآله  
حتى جاء خمس السور ووجد في سائر السور الخطاب  
وصل علمه بعد هو العباس وما علمهما قد نالنا بعث  
اكرم من الجسر اموال فبعضوها حتى لاحاحه بغير اليوم  
وبالمسلمين حاحه وحلها فاسلفونا احد من بعد المال  
حتى يا الله ليقضاه في اول سنة ما في المسلمين ما على علم  
فكففت لاني لم اتم حين جعله سلفا ولواله الجنا علفنا  
لغزله في غمنا من قوله في عظم منه من غير ان يثينا  
صلح الله عليه حسن الجنا عليه فقال له العباس في نعمتي  
الذي لنا يا عمر وار الله وداثته لنا كما انت به الحوارث  
يتمنا فقال عمر ابرحق من رفق بالمسلمين وشفعني فيهم  
عمر ثم والله ما حارهم ما حتى لحقنا الله عز وجل بما  
ودرا عليه بعد ما اب علمه انه لذكوات واثنا  
وعشينا ومعمنا وسنا هذنا وغا بئنا ما اب العلم  
سبهم بالقرابة التي لا تزول عنهم والحمد لله الذي جعله

الحمد لله الذي جعله

متلا وحلفنا منه وهذا الخبر يدل على احكامها اولا  
عموما وكرة العباس وسواه ما انت بعد موت النبي صلى الله عليه وآله  
ولم يكره احد من الصحابة لعمرو ولا غيره محبة محمد  
منهم على ثبوته ومنها قوله ان الله لنا كما انت به الحوارث  
بينا ولم يكره علمه عمر ولا غيره ولا علمنا كما انت به الحوارث  
ثبوته عند علم واحد ظهور الحوارث ومنها قوله على  
علمهم لانه اعطوا سبهم بالقرابة التي لا تزول عنهم  
وصح ثبوته لهم ومنها قوله ان الله لنا كما على علم اكرم  
لا تظنوا سبهم على علمهم انهم لنا ومعمنا فاني حارهم  
لغتي وقد كان النبي صلى الله عليه وآله اعطاه العباس وكان  
باليسار وكان يكون عامه في عبد المطلب وهذا ما ذكر  
علمه انه سجد له الاعتناء كما سجد له الفراء وجهه  
ما تقدم وهو قول من العاديين وولد العباس وهو احسار  
م بالله وهو الطاهر من ذل العباس **فصل** ولا  
لصلا الذكر على الله عند الهادي في الحق وده ما لذكر  
من على ذلك لانه صحت بالقرابة من غير قصد لغوي  
دون عني ولا لغوي دون نفسي ولا لذكر دوراني ولا لاني  
دورني كره ومن غيرهم بمصروفهم لعلوم بعضهم دورهم  
فوجب لشرك الجميع فيه على سوا كذا في معنى القرابة  
بلان انه مستحقه عنهم ومعمنا وقد كرموا سنا ولا يصلح  
به بعضهم على بعض فكذلك ما حروفه ما كان ولا يلزم على  
ذلك ما لغزله من انه يجوز العطف على ما يقينه لمن  
كلامنا في الاستحقاق في الاصل لا معنى لفصل الذكر  
على الاثنى **فصل** وانما صحت ذلك منهم من كان  
لنفسك ما حتى باقار ما تمنا من الجوز الى الله

الحمد لله

الدعي والراحي له منه نص على هذا المعنى حتى علم ما استند  
 والمراد به المعاونه والمناجعه مما يحسن قول الله عز وجل  
 لا التي تملك السكينة في الجحيم ولا تملك السكينة في الجحيم  
 الجحيم **فصل** واما سبهم السامي وسبهم المساكين وسبهم  
 السبيل فالله داله على ثبوته واستخراجه لثبوته لانه لم يحسن  
 دون وقت فكان ذلك كما في جميع الاوقات الى يوم القناه  
 واليتم هو من الاب له وهو صغير فان كان له اب لم يكن سما  
 بالاجاع وان كان الاب له وهو بالغ لم يكن سما **فصل**  
 انزل النبي صلى الله عليه وآله وسلم كلامه وروى عنه عدل علم  
 المسكين فاخلفوا اهل هو كعلي بن ابي طالب والفقير لم يلفظ  
 حاله منه فعدوا امتا عليهم السلام الذين لم يلم لهم للرؤوس  
 وانما عذر الفقير احسن حاله من المسكين وهو من يدرك  
 حاله مسكن عني عنه من دار طله ويوب لبشيه وحاده محرمه  
 ومدرس كعبه قال الشاعر اما الفقير الذي كانت جلوته  
 وفق العباد فلم يترك له شئ ذلك والمسكين من لا ملك شياؤه  
 الملك ومن ذلك ما قال الله تعالى او مسكنا لا امتز به وصفه  
 بالعزيز لان لا يجد ما يخلو من حبيبه ومن الثراب من الشعاره  
 منسوب به فاما قوله تعالى اما التقيفه فكانت لها كين يكون  
 في الجحيم فحتمل البركان والجزاء ما صنعت الله عز وجل  
 ان يكونوا اكثر الحيف يكون نصيب كل واحد منهم ناهيا لئلا  
 يدلا له الا به الا اولي نوره وصوفا ما رواه الهادي في الخبر قاله  
 قال بلغنا عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال قال النبي المسكين  
 لهذا الطواف عله غير نوره النوره والخير ان واللقمه واللقمه  
 فالوا من المسكين ما رسول الله قال الذي لا يدرى ان يفتيه  
 ولا يفتي له منصفه عليه ولا يقوم فيسأل الناس مدد على  
 ان لا يسأل بهذا الطواف وانما هو هذا الذي لا يدرى ان يفتيه  
 ولا يسأل الناس ومنهم من يخاف ان يسأل عن سبهم المساكين  
 ولا يعرف له كبح ضروره الى الفقير ومن اوصى سبهم الفقير

سعد

فقد اختلفت بمصلا مذهب حتى علم ما لم يدرى من صوفه الى  
 المسكين وما لم يدرى من صوفه الى المسكين وما لم يدرى  
 نصيب ذلك في كتاب الفقير **فصل** واما سبهم المساكين وسبهم  
 الفقير والفقير والفقير والفقير والفقير والفقير والفقير  
 الفقير وادعائه الاجاع والاعلم في الاجاع انه فقير فيها  
 وسبهم المساكين نصيب خلاف ذلك لا سيما ابن السبيل والاولي  
 ان لا يعتد فيها الفقير لمن الله تعالى على سببها فيها يقضي في  
 كل صفت منها واحده فعليه بالتمتع والعصر وهو لا يلبس له  
 وهو صغير وعقله في المال كبقية ابن سبيل ولو كان الفقير  
 منها لذكره تعالى بينه اولو كلفاه من ذرور سائر الناس  
 به مسحا لانه يكون تكلفا لما اعمل وهو سبيل الفقير  
 ولجعله ايضا هل هذه الاصناف الثلاثة وهو سبهم الاجاع **فصل**  
 وابن السبيل يستلزم من ان يكون له من اهل البيت وسائر  
 هاسم فلا يجوز اخراجهما في عموم ما وجدوا في ذلك وهو في  
 عنهم الا انه مع وجودهم له في ذكره في الاحكام اياها  
 التي تعد الاصناف من اولاد الفقير فان لم يوجد منهم كانت  
 مصروفه الى الفقير لا عتاف عن اولاد الفقير قال واما ما  
 ما بها يكون من بعد الرسول صلى الله عليه وآله وسلم ما  
 من بعد استعناهم عما لا واد الا انصار من بعد استعناهم  
 الا انصار عمنهم من بعدهم واليه من بعدهم ما لغيره  
 رسوله من اهل القرى عليه واليه من بعدهم ما لغيره  
 وابن السبيل الذي يكون دوله على اعتناهم وما اناك الرسول  
 بخبره وما فيها شرعها فانفقوا وانفق الله ان الله سديد العباد  
 من الله الجاهل حسن الدين ليعرفوا من ذرورهم واخوانهم  
 من الله وهو انا وصروا الله ورسوله الى قوله روف  
 ما لم يدرى ان الله اطلق حتى علم بعض اهل الفقير  
 الاصحاب لمراف ولحقك لعلك وعمالا لوجوب  
 ذلك ما رواه الهادي علم عن رسول الله عن علي بن الحسن

في كتاب الفقير  
 في كتاب الفقير  
 في كتاب الفقير





والثب والكلج والبرنج واللفظ والقيرو المعزة والكثير  
والقصير والجواهر وما أسد ذلك من المعادن وإما  
سبح من الجواهر الاله والدر وهو كدار الخو لو <sup>والله</sup> والسكر  
والعبد وكل ما يركل من الحوامات التي تؤخذ منه وقد عيناها  
أولاً في كتاب الصيد والى القول بوجوب الحبس في جميع ذلك  
ذهب القسّم وسد طه الزهاري وولاه الموقفي والناس  
وهو حنار صابّة عليهم وموّدك خلاف من المنان وطفله  
معر <sup>أما</sup> المعادن فالخمس جميعها واجب عند الفاعل ولو  
ولاهم باليه <sup>أما</sup> اللفظ والمخ والقيرو ولا عس وما عده وأما  
الصعود فنذكر كونا ان عند القسّم واليهان الحبس واجب جميعها  
في لو كبحوا وهو من السمك والنعور وغيرهما فانه قال  
صلى الله وذهب زيد بن علي وأحمد بن يحيى وم باليه <sup>أما</sup> اللفظ  
فيها واختلف محصلوا هذه الفاعل الحق وقد ذكر الشيخ البستي  
ان الحبس واجب في جميع ذلك عند وقد ذكر الشيخ أبو جعفر  
الربانة انه لا عس وما عده وقد كونا ان الحبس واجب  
ولهوا الله ودرارهم وسائرهم وعده الله العزم <sup>أما</sup> سلكه  
عنه في جميع ذلك الحبس والأصل فيه <sup>هو</sup> وهو ما أتت  
عن النوفيل السعلاة انه كان يحبس الاموال المعنوية من اهل  
الحرب كاهل الطائف وحيتروني المطلق وغيرهم <sup>وذكر</sup>  
فعل المسلمون بعده وتوارثوه خلفاء عس سلفه وكذلك  
وصلنا ما بعثهم من اموال البعاه وكذا ما كان اربا عس  
أوجب منها الحبس طاهر الاية ولما روى <sup>هو</sup> وهو عز  
اهل العرف لما فعلوا عند الله بن محمود الخطاب اجدوا  
سلبه وعدوه عنه واخرجوا حسنه وبدل على وجوب الحبس  
في التلب على كل حال ما روى ان القرا بن مالك من  
المزريان فقوم سلبه سلاسل لفرع مطاعه عمر محمد بن  
النه القرا سله اذ في درهم بعض كثر من احد من الصحابة

وحسنه ما الصالح وما السليح والحدود وما  
 لوجه من الجود المستعان وما وجد من اموالها الغنية اذ  
 ساءوا واورعوا منه ولم يستفوا لوجه من جميع ذلك الجود فاستعان  
 تعالى به ما ظهر عليه بالسلام في الاصل وجوب ان يلزم فيه  
 والجود ساء ما بعثوا من اموالها الجود والحدود وان  
 وجد من الملبس ما راسعوا الا ارض الجود واجده بعد وعده  
 عليها ما وجد منه وذلك لانه في الاصل يستحق الملبس على  
 الاقرار بعاقبته لوجه الارض ولا يتغير مصروفه فان وجد من الملبس  
 وحسنه عذرا لانه علمه في العسل المسحوق في الغصص  
 وانما جاز ذكره من سبب امر حمزة احدى البطون التي  
 وصلها جميع السج على طيب وذلك لانه من حملة الغنائم  
 في اموالها الجود لانه ما بعثه فصل في راحلها  
 حب الجود في العين او في القيد فمناها في حب في العين اذ  
 كان ما يتجزا ويقسم به والتمناه فانه لم يعلم ان الجود ارم  
 لها كمال الصداق اكله لضحا او بنا لئلا الجود في العين وعلى فاته  
 وذلك لولا ان صلب الله عليه في الرضا والجود ما قضى ذلك  
 وجوده في عينه وكذلك قوله تعالى واعلموا انما بعثت من بينات  
 لهدى الناس الا له لعل ما ذكرناه وان كان مما لا يخفى اولا  
 بعثه فذكر في الحديث على ان من وجد بائنا ارجح الجود من  
 فمناها وورث لزم بانه كان لولا الا ان الجود في العين  
 رجع الى الغلب ما ذكر في القيد او الجود او العبد والمالك  
 محرم ما شاف من ذلك ~~حرم~~ وورث في الجود في الجود  
 الا اذ كان باه اصابه ~~حرم~~ كان من علم الناس بالمعاد  
 واندا الى الجود فاستخرج معدنا ما ستره منه بماه سنه  
 منبع في ارضه فالت يا بني ارا لفتا طمناها امها لهما ما به  
 وارادها ما به وكفاها ما به ما رجع الى صلبه وكفله  
 ما في ذلك ما استخرج منه تموا لفت ساه ~~حرم~~ حرم عليه  
 ان ابا الحرف اصابه معدنا وقال له على علم ~~حرم~~ الرضا  
 الذي رصيده فالت ما رصحت ركا زانما انما به ~~حرم~~  
 ما سرت منه بماه ساه منبع فالت على علم ما اركى ~~حرم~~

[illegible][illegible]





والان لا بد وتترزق البواب والعناء ويطهر المعاصي الصغار  
الذنوب وتقبل الامطار ويرفع مركب الفناء ويطهر الجوارح  
اما بعد الصيام رضى الله عنهم كسرنا الاموال واشبعنا الجوع واغفقت  
الافئدة وكان جبال العراف في حبه عمور وفنه مائه لاف الف  
وسبعة فلكس لاف الف فكيف يساوي اللذات وما عرفت الاموال  
وطهر الجوز والعدولت زمان بنى عيه حياه عمر بعد العزير  
مائه لاف الف واربعه وعشرين الف الف وما مشا الجور  
وقبل القدر حياه الحاج مائة عشرين الف لاف لاف صدى لوك  
لا مرار بعد الف حفته وان يحسن للمعاليه في سمرته وان كان  
من اهل الامان وذلك من رضى من الرحمن وان كان من اهل الدنيا  
معدله لك لاف الف حلاله وبعث الله نبيه نبينا هـ عدا  
الى اذننا ذكاه وذلك ان عمر الخطاب لما اراد تجديد  
المسلمين وقد وبسهم وعزم على ذلك بعد اسقار الصلاه فاسار  
عليه على طبعه بذلك وكان عمر لا يدور على انهم المصالح الا  
بعد مساورة الصلاه فلما اراد ذلك قيل له انك انفسك فالت  
لايك انذا ابع رسول الله صلى الله عليه وآله الا عرب والاعرب منهم  
رسول الله صلى الله عليه وآله فاعطى الصلاه على جهتها بعدد في  
فضلهم وانزلهم من اجلهم والفضل عنده وزينهم على ذلك  
فذا ناهل يدور فترش على واحد خمسة الاف وصل فرض  
للمعاصي خمسة وعشرين الفا وقيل ابي عيسى الفا وادخلوا هذا  
يدروا ربه لسوا من اهل يدور وفي الحسن والحسين واليودن  
وشمالا من بينهم فترش على بعد اهل يدور الى الحدس لادعه  
الاف اربعة الاف ثم من بعد الحدس الى ان ارفع كوكبه  
من حرب اهل الزند ثمانية الاف فذلك من شهد العج لرض  
لاهل القادسيه واليتموه لاف الف لاف واحد من ومن  
لاهل البلاء البانج منهم للعبي وعباده ولكل واحد من  
التروادف الذين ردوا بعد لغتنا القادسيه واليتموه لاف الف  
له الزوادف التي جسمه جسمه من الزوادف البلاء بلامه باله  
شرا كل طبقه في القبط لشرهم لاف الف فوهو وضعهم وعظيم

ويعلمهم به الزوال والوقت ففرض لكل واحد منهم ما يناسب  
له الزوال والوقت ففرض لكل واحد منهم ما يناسب  
اهل بيته واما التمساع ففرض لستة واربعة واربعة واربعة  
ويعود ذلك الى الحدس اربعة اربعة واربعة واربعة  
بما به يلزمه ايضا التمساع واربعة واربعة واربعة  
التمساع ذلك وجعل الصبيان من اهل بيته وغيرهم يتواضع  
ما به يلزمه فاربعة واربعة واربعة واربعة واربعة  
ما اكلوا فوجدوه خبيثا فمما اطعمهم خبيثا فمما اطعمهم  
يقوموا بالامر ولعل الله اكل الصبيان منهم خبيثا فمما اطعمهم  
وكافهم في كل شهر ما اكله النبي صلى الله عليه وسلم ففرض  
لكل واحد عشرة الاف عشيرة الاف اربعة اخرى عليه  
الملك فقلن نسوة رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يفرقنا عليهن لكن يستوي بيننا وبينهن في كل شيء عشرة  
الف عشيرة الاف **ج** وروى الله ما اكله النبي صلى الله عليه وسلم  
دخل اهل بيته من علم بنت الما في اربعة واربعة واربعة  
والعصاة فعلى صلى الله عليه وسلم فليست من اهل بيته  
من وفده من الناس بالسوء **ج** اشهدني عند الله  
او ارحمني عن الموتين **ج** وروى ان ابا بكر  
كانا نغزو في الحروب والاموال التي اكلت من اهل بيته  
شيا كان يفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم فاما ولعنه  
فكان احرصها عن الموتين بعد ولا اكل من جملة اهل بيته  
فما اكلها **ج** وروى ان عمار بن ابي حمزة  
الاموي اكل الصدقة فلما رجع قال ابن الما قال اكل الما  
احدا ما نحن حنت كذا ما اكلها على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم  
روصنا ما اكلت كذا ما اكلها على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم  
منه ذلك عمار التفرقة كانت على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم  
حنت كان الاخذ **ج** وروى ان رجلا من اهل بيته  
كلمه القاتل السيطان عاذك وهو منتهى في كل

معناه  
نظر حسی

نشد و م

بہ سخاوت و عبادت و عبادت و عبادت

بل اعد لهم ما اعد الله ورسوله طاعه الله وطاعه رسوله  
فما غرتنا التي افضنا بها الاماني **ح** وذكر عند عمر  
بن الخطاب ما اياه خالي الكعبه وكثرتة مع مال مومل  
احدته جهنت به جلوس المسلمين كبار اعظم الاحرار ما ابيع  
الكعبه الخاني فمير ذلك عتو وسال عنه عليا امير المؤمنين  
صلى الله عليه وآله فقال علم ان الذين يراونك اني صا لك  
والاوامر الاربعة احوال المسلمين فمستها من الورثة في الاراضي  
والبن وسمه على مستحقته والحقن في صعه لله حب وعفة  
والصروف لمعلم الله حيث جعلها وكان حلي الكعبه بها  
لو قد منكره لله على حاله ولم يتركه يساينا ولم يحكم عليه  
في حانه فاقه حيث افتره لله ورسوله فقال عمر لولا انك  
لا منسحقا وترك الخلق على حاله دلتك على انه لا يجوز  
حلي الكعبه الجهاد والادعوى لثاوية منه وهو سنا في  
لكوم وعين من المعور المقتضية للساق وسائر حلي المساجد  
مقبشته على الكعبه بعلمه كصور الجميع مساحد في ذلك  
على احوال الجميع وهذا الخبر بعلمنا بلفظه من كتاب نصح  
الملاءة وهولنا سماع وهو حثرتي ان فيه اساره لوالده  
الجميع فيه راي على علمه ورأي عمر ورأي من حضر من العباد  
وله من خلافة وكان ذلك في وقاره للعباد رضي الله عنهم  
وعذر الخطباء لحره فصحه وفي ذلك كفاية  
**فصل** في ذكرنا طاقا فمير ذلك على حوز العتوه في  
المال والنفوس احوالنا فاعلمنا واستهلا كما وانفلا فاصحه  
السمر فمير طر فاما ايضا في ذلك من قولنا علمنا علمهم  
فدعوا **ب** والله العزوق خرب الهادي علمهم القرم وطع  
النجار والبرج والا عيان نجار وقطع خيل الملح واعيت  
خلاف لخلق صعد لما اراد الا صبرا يا اهلها عتوه ليد على  
تركه انقيادهم لاصطام الله لعل وهذا منه السيد العالم  
عبد الله بن الحسين الخياط عليهم ما نه هو ضم في الجاش  
من بين الخوفا ما احوالهم وسوهم وكان واليا لاجيه  
الهار

الهادي وهو هذا ابراهيم بن جعفر حذرت سدا لخلق  
وكان عليه خطا وبسما ينز ما خلص علمه مال صرا به علمهم  
وكان د اعه محمد بن ابراهيم بن ابراهيم بن الحسن بن الحسن  
بن علي بن طالب عليهم وهو طاب هذا الفاضل بن ابراهيم  
الهادي اميرهم فمير هذا الخطا في الجوان وقطع خيلهم  
ولمنا فمير فعلة لك مال من هرب مع اهل الخطا من افعالهم  
و الحرب في ارضهم و حرب ايضا بلادهم وقطاعهم  
ونكر ذلك اميرهم من عمران وما حوله فمير ذلك في الجوان  
وهدم من ارضي علم واحرقها وقطع زروعهم كل ذلك عتوه  
على ما فعلوه من شيعه الدماء المحرمه واحدا الاموال المحظورة  
وترك الانقياد لاصطام الله افع وهكزام يانه علم حال  
ولمير عتوي جوار اخذ ارباب الدور وهدمها اذ اعادوا الامام  
ورأي ذلك صلاحا لعني اذ اعدال ارباب الديار الامام ورأي  
لخدمها صلاحا وهكزام الامام المفقو كال على الله احمد بن  
مانه هدم في عتوه من منج السلمان في اصحابه لبيان حثرتة  
والقب الزرايع عتوه على ما فعلوه من خراب درت السيف  
الفسر جعفر النفاشي ما لعل حثرتة واحذوا ما كان فيه احوال  
جماعة ماله و كد على فعل هذا الحس عتوه وهكزام  
الامام صرا به فعل كذلك تازة ما خراب ونازه ياخذ المال  
من الخيطين ورأي ان اهل عيان لا خوا حازا لعلنا واطعموه  
طعام بعض المحادين فقام فمير من الله احب انه عاينهم بسما  
درهم منصوري ولما بلغه ان هامة على لعل العلاء من ان زيدان وال  
خالد لصعد استندخلوا جيبه لاجور في لعل من اهلهم وهو  
خارهم وسنا كخم معهم فمناوه ووطوا لعضاة وطر حوه في بعض  
الجشوش اميرهم فمير علمهم وابعوه لهم مال كسب روادهم  
الان درهم وهكزام الحس فمير لعلهم فمير لعلهم ورايهم لعلهم  
والامر للنبيه على سائر الاحكام السو عتوه وركي ما يقع  
اقراره لطلوع تصوب ما فعله لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم

وذكره

فمير



لا تنوبه ولا تسير الى الله الى سبيلك فيها وبقول الله  
 في **الجموع** على علم انه قال لو قيل في الحسد  
 غفرت الله قال من الله علمه وراى على انه كان يحصى  
 على المشايير بعد غيرهما فحاشا لكونه الموقر ودلك على ان  
 لا امام الحق ان يغنى على المشايير المستطوع تغيبها اذا اراد ذلك  
 صلاحا فالله صاعده بحسن للامام ان يغنى عما عدا ذلك  
 الخلق واما علمه مطا الى الخلق فلا يحوت مولا واحدا **حسرو**  
 على علم انه يغنى لتمامه لحدود ما رضى لعدوه وما علمه  
 لا يمام على الحد ما رضى لعدوه لذللك على انه لا يغنى  
 اوامره لحدود ما رضى من من الغشاد ودلك بصور من وجهين  
 احدهما ان الله المجدود لا حاشا لحقه من الحد ما رضى لعدوه  
 شواذهم ويغنى لادبهم ويغنى لغيرهم لذللك على انه لا يغنى  
 المشركين من الحد ما رضى لعدوه لذللك على انه لا يغنى  
 من غير اهل فقه ينصرون الامام حمده وقزوه لا الذين فاذ لم  
 جبرضا حله ليعز او عصوا او فاروا لالحق فينصوهم **وقول**  
 جنده الكفرين وفي الحديث لا تنصروا العرب قد شق في  
 والحق ما ارادنا البراءة وهذا الحق ان نحن  
 لسال الله في العالمين ان جعله لنا دحره لولم الذين والى  
 جعله حجه علينا لوم حد كل نفس ما جلت من حصر محض او ما  
 على من حد **وان** بيننا وبينه اعدا وان جعل الله  
 في اخرها ما رضى عننا وسدد او عصه وما سدد او عصه  
 اهل الاسلام ما شئنا في كائناتنا هذه امن اصولها حكام  
 والحدود حد ما رضى لادبهم على اصدق بعد الحشاه وقول  
 غفرت الله فغنىهم وصلواته على محمد حوالا امام وعلى الله اليك  
 انصرتهم

في هذا العلم  
 في هذا العلم  
 في هذا العلم  
 في هذا العلم  
 في هذا العلم

في هذا العلم  
 في هذا العلم  
 في هذا العلم  
 في هذا العلم  
 في هذا العلم

في هذا العلم  
 في هذا العلم  
 في هذا العلم  
 في هذا العلم  
 في هذا العلم